

﴿وقل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا﴾

((بسم الله الرحمن الرحيم))

(قال الشيخ) الامام العلامة المحقق أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي
ابن عبد الحميد بن عبد الهادي بن يوسف بن محمد بن قدامة المقدسي الحنبلي
رحمه الله ورضي عنه واثابه الجنة بفضل رحته واياته واسأثر المسلمين آمين
انه على كل شيء قدير وحسبنا الله ونعم الوكيل الحمد لله الذي يدعونا الى دار
السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم وأشهد أن لا اله الا الله وحده
لا شريك له رب السموات ورب الارضين ورب العرش العظيم وأشهد
أن محمدا عبده ورسوله المبعوث بالآيات والذكر الحكيم الذي حكم به
بين الناس فيها اختلفوا فيه من الزمان القديم الذي يهدي به من اتبع
رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه ويهديهم الى
صراطه المستقيم صلى الله عليه وعلى آله وسلم أفضل صلاة وأفضل
تسليم (أما بعد) فاني وقفت على الكتاب الذي ألفه بعض قضاة الشافعية
في الرد على شيخ الاسلام تقي الدين أبي العباس أحمد بن تيمية في مسألة شدد
الرجال واعمال المطى الى القبول وذكر انه كان قد سماه سنن العارة على

من أنكر سفر الزيادة ثم زعم أنه اختار أن يسجيه (شفاء السقام في زيادة
خير الانام) فوجدت كتابه مشتملا على تصحيح الاحاديث الضعيفة
والموضوعة وتقوية الآثار الواهية والمكذوبة وعلى تضعيف
الاحاديث العجيبة الثابتة والآثار القوية المقبولة وتخصيفها عن مواضعها
وصرفها عن ظاهرها بالتأويلات المستنكرة المردودة ورأيت مؤلف
هذا الكتاب المذكور رجلا مماريا محبا برأيه متبع الهواه ذاهبا في كثير مما
يعتقده الى الاقوال الشاذة والآراء الساقطة صائرا في أشياء مما يعتمد على
الشبه الخجلة والبلج الداحضة وربما خرق الاجماع في مواضع لم يسبق اليها
ولم يوافقها أحد من الأئمة عليها وهو في الجملة لؤن عجيب وبناء غريب
تأويله يسلك فيما ينصره ويقويه مسلك المجتهدين فيكون مخطئا في ذلك
الاجتهاد ومرتعا يزعم فيما يقوله ويدعيه أنه من جملة المقلدين فيكون من
قلده مخطئا في ذلك الاعتقاد نسأل الله سبحانه ان يلهنا رشدنا ويرزقنا
الهداية والسداد هذا مع أنه ان ذكر حديثا مرفوعا أو أثرا موقوفا وهو غير
ثابت قبله اذا كان موافقا لهواه وان كان ثابتا بآراده اما بتأويل أو غيره اذا
كان مخالفا لهواه وان نقل عن بعض الأئمة الاعلام كمالك وغيره ما يوافق
رأيه قبله وان كان مطعون نافيه غير صحيح عنه وان كان مما يخاف رأيه رده
ولم يقبله وان كان صحيحا تابعا عنه وان حكى شيئا مما يتعلق بالكلام على
الحديث واحوال الرواة عن أحد من أئمة الجرح والتعديل كالامام أحمد بن
حنبل وأبي حاتم الرازي وأبي حاتم بن حبان البستي وأبي جعفر العقيلي وأبي
أحمد بن هدي وأبي عبد الله الحاكم صاحب المستدرک وأبي بكر البیهقي
وعمرهم من الحفاظ وكان مخالفا لما ذهب اليه لم يقبل قوله ورده عليه
وناقشه فيه وان كان ذلك الامام قد أصاب في ذلك القول ووافق غيرهم من
الأئمة عابه وان كان موافقا لما صار اليه تلقاه بالقبول واخرج به واعتقد

عليه وان كان ذلك الامام قد خواف في ذلك ولم يتابعه غيره من الائمة عليه
وهذا هو عين الجور والظلم وعدم القيام بالقسط نسأل الله التوفيق ونعوذ
به من الخذلان واتباع الهوى هذا مع انه حمله اجماله برأيه وغلبه اتباع
هواه على ان نسب سوء الفهم والغلط في النقل الى جماعة من العلماء الاعلام
المعتمد عليهم في حكاية مذاهب الفقهاء واختلافهم وتحقيق معرفة الاحكام
حتى زعم ان ما نقله الشيخ أبوزكريا النووي في شرح مسلم عن الشيخ أبي محمد
الجويني من النسي عن شد الرحال واعمال المطي الى غير المساجد الثلاثة
بكالذهاب الى قبور الانبياء والصالحين والى المواضع الفاضلة ونحو ذلك هو مما
غلط فيه على الشيخ أبي محمد وان ذلك وقع منه على سبيل السهو والغفلة قال
ولو قاله يعني الشيخ أبامحمد او غيره ممن يقبل كلامه الغلط لحكمنا بغلطه وانه
لم يفهم مقصود الحديث فانظر الى كلام هذا المعارض المتعنه لرد النقل
الصحيح بالرأي الفاسد واجمع بينه وبين ما حكاه عن شيخ الاسلام من
الاقتراء العظيم والافل المبين والكذب الصراح وهو ما نقله عنه من انه
جعل زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقبور سائر الانبياء عليهم
السلام معصية بالاجماع مقطوعا بها هكذا ذكر هذا المعارض عن بعض
قضاة الشافعية عن الشيخ انه قال هذا القول الذي لا يشك عاقل من
احكامه وغير احكامه انه كذب مفترى لم يقله قط ولا يوجد في شيء من كتبه
ولادل كلامه عليه بل كتبه كلها ومناسكه وقناريه وأقواله وأفعاله تشهد
ببطلان هذا النقل عنه ومن له أدنى علم وبصيرة يقطع بان هذا مفتعل
مختلق على الشيخ وانه لم يقله قط وقد قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان
جاءكم فاسق فاسق فابتغيوا أن تصيبوا قومًا يجهلونها فصبروا على ما فعلتم
نادمين وهذا المعارض يعلم ان ما نقله هذا القاضي المشهور بما لا أحب
حكاية عنه في هذا المقام عن شيخ الاسلام من هذا الكلام كذب

مفتري لا يرتاب في ذلك ولا كنهه يطفف ويدهان ويقول بلسانه
 ما ليس في قلبه ولقد أخبرني الثقة انه أتت هذا الكتاب لما كان
 بمصر قبل ان يسلي القضاء بالشام بمدة كبيرة ليستقرب به الى القاضى
 الذى حكى عنه هذا الكذب ويحظى لديه لخاب أمه ولم ينق عنه وقد
 كان هذا القاضى الذى جمع المعارض كتابه هذا الاجل من أعداء الشيخ
 المشهورين وقد زعم هذا المعارض أيضا مع هذا الامر الفطيع الذى
 ارتكبه من التكذيب بالصدق والتصديق بالكذب ان الفتاوى المشهورة
 التى أجاب بها علماء أهل بغداد موافقة للشيخ مختلفة موضوعة وضعها
 بعض الشياطين هكذا زعم مع علم الخاص والعام بأن هذه الفتاوى مما
 شاع خبره وذاع واشتهر أمرها وانتشر وهي صحيحة ثابتة متوازنة ومن
 أتى بها من العلماء وقد رأيت أنا وغيرى خطوطهم بها فأتوا الى تكذيب
 هذا المعارض بما لم يحط به علماء جرائته على انكار ما اشتهر ونواو وكيف
 يحل لمن ينسب الى شئ من الدين ان ينسب أمر امقطوع بالكذب الى من لم
 يفعله ويقدم في أمر مشاهد مقطوع بحكته ويزعم انه مخفق من بعض
 الشياطين هذه هترة لا تقال وله مثلها كثيرا ومن لم يجعل الله له نغاله
 من نور فلما وقفت على هذا الكتاب المذكور أحبت ان أذكره على ما وقع
 فيه من الامور المنكرة والاشياء المردودة وخلط الحق بالباطل لئلا يغتر
 بذلك بعض من يقف عليه من لا خبرة له بحقائق الدين مع أن كثيرا مما فيه
 من الوهم والخطا يعرفه خلق من المبتدئين في العلم بأدنى تأمل والله الحمد ولو
 فوَّش مؤلف هذا الكتاب على جميع ما شتم عليه من الظلم والعدوان
 والخطا والخبث والتخليط والافو والتشيع والتبليس لاطال الخطاب ولبلسخ
 الجواب مجلدان ولكن التنبيه على القليل مرشد الى معرفة الكثير لمن له
 أدنى فهم والله المستعان وقد أطل مؤلف هذا الكتاب فيه بذكر

الاسانيد وتكرارها منه الى مؤلفي الكتب كالطبراني والدارقطني وغيرهما
 وحذفه بتعداد الطرق اليهم والرواية بالاجازات المركب بعضها على
 بعض والرفع في انساب خلق من المتأخرين وذو كوطبان السماع واسماء
 السامعين ويحذف ذلك مما يكبر به حجم الكتاب وليس الى ذكره كبير حاجة مع
 اختصاره ذكر الاسانيد وحذفها في أماكن لا يليق حذفها فيها هذا مع
 مرده كلام الحنفية والمالكية والشافعية والحنابلة ونقل عنهم من
 مناسكهم وغير مناسكهم استعجاب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم
 وزعمه ان الشيخ يخالفهم فيما قالوه مع العلم بأنه موافق لهم فيما نقل عنهم
 لا يخالفهم واعاءم قصه وده هذا المعترض تكثير الكلام وجميع ما أمكن
 يعظم حجم الكتاب ثم انه عقد بابا بالكلام في التوسل والاستغاثة وزعم ان
 الشيخ قال في ذلك قولاً لم يقله عالم قبله وصاوبين أهل الاسلام مثله ثم أخذ
 يخبر عنه بما لا أستحسن ذكره في هذا الموضع والحاصل انه وقع في كلامه
 من التنافض وسوء الادب والاحتجاج بما لا يصلح ان يكون حجة ما نسبته
 على بعضه ان شاء الله تعالى ثم عقد حياة الانبياء في قبورهم بابا ومرد
 الاحاديث المروية في ذلك من الجزء الذي جمعه البيهقي ومن غيره ووقع في
 كلامه من التأويلات البعيدة والاحتمالات المرجوحة ما يحتاج الى
 نظر كثير ثم ذكر الاحاديث الواردة في سماع الموتى وكلامهم وادراكهم
 وعدود الروح الى البدن وما يتبع ذلك ثم أشار الى اختلاف المتكلمين
 وغيرهم في ماهية الروح وحقيقتها وتكلم في ذلك بكلام لا تحقيق فيه ولا
 حاجة اليه ثم ذكر احاديث الشفاعة وأنواعها وما ورد في بعض أحوال
 يوم القيامة وذكر جملة من كلام القاضي عياض فيما يتعلق بشرح ذلك
 ثم ختم الكتاب بجمع الانفاظ الواردة في كيفية الصلاة على النبي صلى الله
 عليه وسلم وكان قد ذكر قبل ذلك بعدة أوقاف كلاما يشير فيه الى التشنيع

على شيخ الاسلام وهو قوله لا شك أن من قال لا يزال أو لا يسافر لا يارثه أو لا
 يستغاث به بعينه من الادب معه نسأل الله العافية (وليعلم) قبل الشروع
 في الكلام مع هذا المعترض ان شيخ الاسلام رحمه الله لم يجرم زيارة
 القبور على الوجه المشروع في شيء من كتبه ولم ينه عنها ولم يذكرها بل
 استحبابها وحض عليها ومناسكها ومصدر نفقاتها بذكر استحباب زيارة
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم وسائر القبور (قال) رحمه الله تعالى في بعض
 مناسكه (باب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم) اذا اشرف على مدينة
 النبي صلى الله عليه وسلم قبل الحج أو بعده فليقل ما تقدم فاذا دخل استحب
 له ان يغتسل نص عليه الامام أحمد فاذا دخل المسجد بدأ برجله اليمنى
 وقال بسم الله والصلاة على رسول الله اللهم اغفر لي ذنوبي واقض لي أبواب
 رحمتك ثم يأتي الروضه بين القبر والمنبر فيصلي بها ويدعو بما شاء ثم
 يأتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيستقبل جدار القبر ولا يمسه ولا
 يقبله ويجعل القنديل الذي في القبلة عند القبر على رأسه ليكون قائما
 وجاه النبي صلى الله عليه وسلم ويقف متباعدا كما يقف لو ظهر في حياته
 بخشوع وسكون منكسر الرأس من غاض الطرف مستحضرا بقلبه جلالة
 موقفة ثم يقول السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته السلام
 عليك يا نبي الله وخيرته من خلقه السلام عليك يا سيد المرسلين وخاتم
 النبيين وقائد القراء المجليين أشهد ان لا اله الا الله وأشهد انك رسول الله
 أشهد انك قد بلغت رسالات ربك ونعمت لامتك ودعوت الى سبيل ربك
 بالحكمة والموعظة الحسنة وعهدت الله حتى أتاك اليقين فجزاك الله
 أفضل ما جزى نبياً ورسولاً عن أمته اللهم أنه الوسيلة والفضيلة وابعثه
 مقام محمود الذي وعدته يغط به الاولون والاخرون اللهم صل على
 محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد

اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم
 انك جيد مجيد اللهم احشرنا في زمرة توفيقنا على سنته وأوردنا حوضه
 وأسقنا بكأسه مشربا ويا لاتظما بعده أبدا ثم يأتي أبابكر وعمر رضي
 الله عنهما فيقول السلام عليك يا أبابكر الصديق السلام عليك
 يا عمر الفاروق السلام عليك يا صاحبي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وضيقه ورحمة الله وبركاته جزا كما الله عن محبة نبيكما وعن الاسلام
 خيرا سلام عليكم بما صبرتم فقم عقبي الدار قال ويزور قبور أهل البقيع
 وقبور الشهداء ان أمكن هذا كلام الشيخ رحمه الله بجزوفه وكذلك
 سائر كتبه ذكر فيها استحباب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم وسائر
 القبور ولم يشكر زيارتها في موضع من المواضع ولا ذكر في ذلك خلافا لالا
 نقلا غريبا ذكره في بعض كتبه عن بعض التابعين وانما تكلم على مسألة
 شد الرحاب واعمال المطى الى مجرد زيارة القبور وذكر في ذلك قولين
 للعلماء المتقدمين والمتأخرين أحدهما القول بإباحة ذلك كما يقوله بعض
 أصحاب الشافعي وأحمد والثاني انه منهي عنه كما نص عليه امام دار
 الهجرة مالك بن أنس ولم ينقل عن أحد من الأئمة الثلاثة خلافه واليه
 ذهب جماعة من أصحاب الشافعي وأحمد هكذا ذكر الشيخ الخلاف في
 شد الرحال واعمال المطى الى القبور ولم يذكر في الزيارة الحلبية عن شد
 رحل واعمال مطى والسفر الى زيارة القبور ومسئلة وزيارتها من غير
 سفر مسألة أخرى ومن خلط هذه المسئلة بهذه المسئلة وجعلها مسألة
 واحدة وسلكهم عليهم ما يحكم واحد وأخذ في التشبيح على من فرق بينهما
 وبالغى التفسير عنه فقد سقم التوفيق وحاد عن سواء الطريق وأخرج
 الشيخ لمن قال يمنع شد الرحال واعمال المطى الى القبور بالحديث المشهور
 المتفق على صحته وثبوته من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي

صلى الله عليه وسلم انه قال لا تشدوا الرجال الا الى ثلاثة مساجد مسجدى
 هذا والمسجد الحرام والمسجد الاقصى هكذا أخرجه البخارى ومسلم فى
 صحيحيهما بصيغة الخبر لا تشدوا الرجال ومعنى الخبر فى هذا معنى النهى بين
 ذلك ما رواه مسلم فى صحيحه من حديث ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تشدوا الرجال الا الى ثلاثة مساجد
 مسجدى هذا والمسجد الحرام والمسجد الاقصى هكذا رواه مسلم بصيغة
 النهى ورواه الامام الصحيح بن راهويه فى مسنده بصيغة المحصر انما
 تشدوا الرجال الى ثلاثة مساجد مسجد ابراهيم ومسجد محمد ومسجد بيت
 المقدس وقد روى عبد الله بن عمر رضى الله عنهما هذا الحديث أيضا
 عن النبي صلى الله عليه وسلم بصيغة النهى لا تشدوا الا الى ثلاثة مساجد
 مسجد الحرام ومسجد المدينة ومسجد بيت المقدس هذا هو الذى فعل
 الشيخ حكى الخلاف فى مسألة بين العلماء واحجج لاحد القولين بحديث
 متفق على صحته فأى عتب عليه فى ذلك ولكن نعوذ بالله من الحسد والبغى
 واتباع الهوى والله سبحانه المسئول ان يوفقنا واخواننا المسلمين لما يحبسه
 وبرضاه من العمل الصالح والقول الجميل فانه يقول الحق وهو يومئذ
 السديد وينفعنا وسائر المسلمين بما يستعملنا به من الاقوال والافعال
 ويحججه له موافقا لشرعته خالصا لوجهه موصلا الى أفضل حال وما
 توفيقى الا بالله عليه توكلت واليه أنيب ولا حول ولا قوة الا بالله العزيز
 الحكيم وهذا حين الشروع فى مناقشة هذا المعترض على شيخ الاسلام
 وبالله التوفيق

قال فى أول كتابه الذى جمعه الحمد لله الذى من علينا برسوله وهذا انا الى
 سواء سبيله وأمرنا بتعظيمه وتكريمه وتجييله وفرض على كل مؤمن
 ان يكون أحب اليه من نفسه وأبويه وخليفه وجعل اتباعه سببا

لحبة الله وتفضيله ونصب طاعته ماصمة من كيد الشيطان وتضليله
ويغني عن جملة القول وتفضيله رفع ذكره وما أتى عليه في محكم الكتاب
وتنزيله صلى الله عليه وسلم صلاة دائمة بدوام طوع النجم وأفوله
﴿أما بعد﴾ فهذا كتاب (مقيمه شفاء السقام في زيارة خير الانام)
ورتبته على عشرة أبواب (الاول) في الاحاديث الواردة في الزيارة (الثاني)
في الاحاديث الدالة على ذلك وان لم يكن فيها لفظ الزيارة (الثالث) فيما ورد
في السفر اليها (الرابع) في نصوص العلماء على استحبابها (الخامس) في
تقرير كونها فريضة (السادس) في كون السفر اليها فريضة (السابع) في
دفع شبه الخصم وتبعية كلماته (الثامن) في التوسل والاستغاثة (التاسع)
في حياة الانبياء عليهم الصلاة والسلام (العاشر) في الشفاعة لتعلقها
بقوله من زار قبري وجبت له شفاعتي وضمت هذا الكتاب الرد على من
زعم ان احاديث الزيارة كلها موضوعة وان السفر اليها بدعة غير
مشروعة وهذه المقالة اظهر فسادا من ان يرد العلماء عليها ولكن
جعلت هذا الكتاب مستقلا في الزيارة وما يتعلق بها مشتملا من ذلك على
جملة يعزجها على طالبها وكنت سميت هذا الكتاب شن الغارة على من
انكر سفر الزيارة ثم اخترت التسمية المقدمة واستعنت بالله تعالى وتوكلت
عليه ثم قال

﴿الباب الاول في الاحاديث الواردة في الزيارة نصا﴾

(الحديث الاول) من زار قبري وجبت له شفاعتي رواه الدارقطني والبيهقي
وغيرهما ثم ذكره من طريق موسى بن هلال العبدي عن عبيد الله بن عمر
وفي رواية عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من زار قبري وجبت له شفاعتي ثم زعم ان أقل درجات
هذا الحديث ان يكون حسنا ان نوزع في دعوى صحته وذكر ان الراجح

كونه من رواية عبيد الله المصغر الثقة لا من رواية عبد الله الكبير المضعف
 وقال في أثناء كلامه يحتمل أن يكون الحديث عن عبيد الله وعبد الله جميعا
 ويكون موسى سمعه منهم ما فتارة حدث به عن هذا وتارة حدث به عن هذا
 ثم قال في آخر كلامه وبهذا بل بأقل منه يبين اقتران من ادعى أن جميع
 الاحاديث الواردة في الزيارة موضوعة فسيهان الله اما انتهى من الله ومن
 رسوله صلى الله عليه وسلم في هذه المقالة التي لم يسبقه اليها عالم ولا جاهل
 لا من أهل الحديث ولا من غيرهم ولا ذكر أحد موسى بن هلال ولا غيره
 من رواة حديثه هذا بالوضع ولا انهم به فيما علمنا فكيف يستجيز مسلم أن
 يطلق على كل الاحاديث التي هو واحد منها انها موضوعة ولم ينقل اليه ذلك
 عن عالم قبله ولا ظهر على هذا الحديث شيء من الاسباب المقتضية
 للمحدثين للحكم بالوضع ولا حكم منه بما يخالف الشريعة فن أي وجه يحكم
 بالوضع عليه لو كان ضعيفا فكيف وهو حسن أو صحيح هذا كله كلام
 المعترض وهو متضمن للتعامل والهوى وسوء الادب والكلام بلا علم
 ((والجواب)) أن يقال هذا الحديث الذي ابتدأ المعترض بذكره وزعم
 انه حديث حسن أو صحيح هو مثل حديث ذكره في هذا الباب وهو
 مع هذا حديث غير صحيح ولا ثابت بل هو حديث منكرو عند أئمة هذا الشأن
 ضعيف الاسناد عندهم لا يقوم بمثله حجة ولا يعتمد على مثله عند الاحتجاج
 الا للضعفاء في هذا العلم وقد بين أئمة هذا العلم والرايونون فيه والمعتمد على
 كلامهم والمرجوع الى أقوالهم ضعف هذا الخبر ونكاره كما سنذكر بعض
 ما بلغنا عنهم في ذلك ان شاء الله تعالى وجميع الاحاديث التي ذكرها المعترض
 في هذا الباب وزعم انها بضعة عشر حديثا ليس فيها حديث صحيح
 بل كلها ضعيفة واهية وقد بلغ الضعف الى ان حكم عليه الأئمة الحفاظ
 بالوضع كما أشار اليه شيخ الاسلام ولو فرض ان هذا الحديث المذكور صحيح

ثابت لم يكن فيه دليل على مقصود هذا المعترض ولا جهة على مراده كما
 سيأتى بيانه ان شاء الله تعالى فكيف وهو حديث منكر ضعيف الاسناد
 واهى الطريق لا يصلح الاحتجاج بمثله ولم يعممه أحد من الحفاظ المشهورين
 ولا اعقد عليه أحد من الأئمة المحققين بل انما رواه مثل الدارقطني الذي
 يجمع في كتابه غرائب السنن ويكثر فيه من رواية الاحاديث الضعيفة والمنكرة
 بل والواضحة وبين عدة الحديث وسبب ضعفه وانكاره في بعض المواضع
 أو رواه مثل أبي جعفر العقيلي وأبي أحمد بن عدي في كتابيهما في الضعفاء مع
 بيانهم الضعفة ونكاحه أو مثل البيهقي مع بيانه أيضا لانكاره قال البيهقي
 في كتاب شعب الايمان اخبرنا أبو سعيد المالدني أنبا أبو أحمد بن عدي الحافظ
 حدثنا محمد بن موسى الخوافي حدثنا محمد بن اسمعيل بن سمرة حدثنا موسى
 ابن هلال عن عبد الله العمري عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من زار قبري وجبت له شفاعتي قال البيهقي وقيل عن
 موسى بن هلال العبدي عن عبيد الله بن عمر أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أنبا
 أبو الفضل محمد بن إبراهيم حدثنا محمد بن زنجويه القشيري حدثنا عبيد بن
 محمد بن القائم بن أبي مرجم الوراق وكان نيسابوري الاصل سكن بغداد
 حدثنا موسى بن هلال العبدي فذكره قال البيهقي وسواء قال عبيد الله أو
 عبد الله فهو منكر عن نافع عن ابن عمر لم يأت به غيره هكذا ذكر الامام
 الحافظ البيهقي ان هذا الحديث منكر عن نافع عن ابن عمر سواء قال فيه
 موسى بن هلال عن عبيد الله أو عبد الله والصحيح انه عبد الله المكبر كما ذكره
 أبو أحمد بن عدي وغيره وهذا الذي قاله البيهقي في هذا الحديث وحكم به
 عليه قول صحيح بين وحكم بجلي واضح لا يشك فيه من له أدنى اشتغال بهذا
 الفن ولا يردده الا رجل جاهل بهذا العلم وذلك أن نفعه مثل هذا العبدي
 المجهول الحال الذي لم يشتهر من أمره ما يوجب قبول أحاديثه وخبره عن

عبد الله بن عمر العمري المشهور بسوء الحفظ وشدة الغفلة من نافع من ابن
 عمر بهذا الخبر من بين سائر أصحاب نافع الحفاظ الثقات مثل بصي بن عبد
 الانصاري وأيوب السختياني وعبد الله بن عوف وصالح بن كبسان وإسماعيل
 ابن أمية القرومي وابن جريج والاوزاعي وموسى بن عقبة وابن أبي ذئب
 ومالك بن أنس والليث بن سعد وغيرهم من العالمين بحديثه الضابطين لروايته
 المعتمدة بين أخباره الملازمين له من أقوى الطبع وأبين الأدلة وأوضح البراهين
 على ضعف ما نفرد به وإنكاره وردده وعدم قبوله وهل يشك في هذا من شمس
 راسخة الحديث أو كان عنده أدنى بصيرة هذا مع أن أعرف الناس بهذا
 الشأن في زمانه وأثبتهم في نافع وأعلمهم بأخباره وأضبطهم لحديثه وأشدهم
 اعتناء بآراءه مالك بن أنس إمام دار الهجرة قد نص على كراهية قول
 القائل زرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولو كان هذا اللفظ معروفا عنده
 أو مشروفا أو مأثورا عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكرهه ولو كان عندنا
 الحديث المذكور من أحاديث نافع التي رواها عن ابن عمر لم يخف على مالك
 الذي هو أعرف الناس بحديث نافع ولرواه عن مالك بعض أصحابه الثقات
 فلما لم يروه عنه نفقه يحتاج به ويعمد عليه علم أنه ليس من حديثه وأنه لا أصل له
 بل هو مما أدخل بعض الضعفاء المغفلين في طريقه قرواه وحديث به وقد
 قال الحافظ أبو جعفر محمد بن عمرو والعقيلي في كتاب الضعفاء موسى بن هلال
 البصري سكن الكوفة عن عبيد الله بن عمرو لا يصح حديثه ولا يتابع عليه
 حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا جعفر بن محمد البرزوري حدثنا
 موسى بن هلال البصري عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من زار قبري رجعت له شفاعتي قال أبو جعفر
 العقيلي والرواية في هذا الباب فيها لين هذا جدير بما ذكره العقيلي في كتابه
 وقد حكم على الحديث المذكور بعدم الصحة وإن راويه لم يتابع عليه ولكن

قال في روايته عن عبيد الله بالتصغير والصحيح عن عبيد الله بالتكبير قال الحافظ أبو أحمد عبد الله بن عدي في كتاب الكامل في معرفة ضعفاء الحديثين وعلل الأحاديث مومني بن هلال ثم ذكر هذا الحديث كما رواه البيهقي من طريقه فقال حدثنا محمد بن موسى الحلواني حدثنا محمد بن اسمعيل بن سفيان حدثنا موسى بن هلال عن عبيد الله العمري عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رآه قبرى وجبت له شفا حتى قال ابن عدي وقد روى غير ابن سفيان هذا الحديث عن مومني بن هلال فقال عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال ابن عدي وعبيد الله أصح (قلت) وهذا الذي صححه ابن عدي هو الصحيح وهو أنه من رواية عبد الله بن عمر العمري الصغير المكبر المضعف ليس من رواية أخيه عبيد الله العمري الكبير المصغر الثقة الثبت فان مومني بن هلال لم يلحق عبيد الله فانه مات قبل عيسى بن بضع وأربعين ومائة بخلاف عبد الله فانه تأخر دهر اربع أخيه وبقى الى سنة بضع وسبعين ومائة ولو فرض أن الحديث من رواية عبيد الله لم يلزم أن يكون صحيحا فان تفرد موسى به عنه دون سائر أصحابه المشهورين فلازمته وحفظ حديثه وضبطه من أدل الأشياء على أنه منكر غير محفوظ وأصحاب عبيد الله بن عمر المعروفون بالرواية عنه مثل يحيى بن سعيد القطان وعبد الله ابن غير وأبي أسامة حماد بن أسامة وهب الوهاب الثقفي وعبد الله بن المبارك ومعتز بن سليمان وعبد الأعلى بن عبد الأعلى وعلي بن مسهر وخالد بن الحارث وأبي حمزة أنس بن عياض وبشر بن المفضل وأشباههم وأمثالهم من الثقات المشهورين فاذا كان هذا الحديث لم يروه عن عبيد الله أحد من هؤلاء الأئمة ولا رواه ثقة غيرهم علمنا أنه منكر غير مقبول وجزمنا بخطه من حسنه أو صححه بغير علم وقد ذكرنا الامام أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم محمد بن ادريس الرازي في كتاب الجرح والتعديل ان موسى بن

هلال روى عن عبد الله العمري ولم يذكر انه يروى عن عبيد الله ثم قال
 سألت أبي عنه فقال مجهول وذ كر الحافظ أبو الحسن بن القطان في كتاب
 بيان الوهم والابهام الواقعين في كتاب الاحكام لعبد الحق الاشيلي ان هذا
 الحديث الذي رواه موسى بن هلال حديث لا يصح وأنكر على عبد
 الحق سكونه عن تضعيفه وقال أراه تسامح فيه لانه من الحث والترغيب على
 عمل ثم ذكر كلام أبي حاتم الرازي والعقيلي في موسى ومال الى قوله ما قال
 فاما أبو أحمد بن عدي فانه ذكر هذا الرجل بهذا الحديث ثم قال ولموسى
 غير هذا وارجوانه لا بأس به وقال وهذا من أبي أحمد قول صدر عن تصحيح
 روايات هذا الرجل لانه مباشرة لحواله فالحق فيه انه لم تثبت عدالته
 والى هذا فان العمري قد عهده أبو محمد يعني عبد الحق برد الاحاديث من
 أجله كما تقدم ذكره في هذا الباب قال ابن القطان وقد ضعف أبو محمد
 حديث أئمة النساء شقائق الرجال في احسن الامور المرأة من أجل عبد الله
 ابن عمر العمري وذ كر اختلاف المحدثين فيه وكذلك فعل أيضا في حديث
 أول الوقت وضوان الله فانه رده من أجله وزكر في الاسناد مستر وكا
 لا خلاف فيه لم يتعرض له فكان ذلك عجبا من فعله وكذلك فعل أيضا في
 حديث نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا نكح
 العبد بغير إذن سيده فنكاحه باطل فانه اتبعه ان قال فيه العمري وهو
 ضعيف وهذا الذي عمل به في هذه الاحاديث من تضعيفها من أجل العمري
 هو الاقرب الى الصواب ثم ذكر انه سكنت عن احاديث من رواية العمري
 منها هذا الحديث المروي عنه في الزيارة وذ كر ان سكونه عنها غير صواب
 وقد تكلم في عبد الله العمري جماعة من أئمة الطرح والتعديل ونسبوه الى
 سوء الحفظ والخالفة للثقات في الروايات قال أبو حاتم محمد بن حبان البستي
 في كتاب المجروحين من المحدثين عبد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر

ابن الخطاب العمري أخو عبيد الله بن عمر من أهل المدينة يروى عن نافع
 روى عنه العراقيون وأهل المدينة كان ممن غلب عليه الإصلاح والعبادة
 حتى غفل عن حفظ الأخبار وجودة الحفظ لانه تار فوقع المناسك كبري
 في روايته فلما لحش خطؤه استعق الترك ومات سنة ثلاث وسبعين ومائة
 حدثنا الله ما في حديثنا عمر بن علي قال كان يحيى بن سعيد لا يحدث عن
 عبيد الله بن عمر قال أبو حاتم وهو الذي روى عن نافع عن ابن عمر ان النبي
 صلى الله عليه وسلم كان اذا توضأ خلل لحية وروى عن نافع عن ابن عمر ان
 النبي صلى الله عليه وسلم قال من أتى حرافة ألهم تقبل له صلاة أربعين يوما
 وروى عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم أسهم للفارس
 سهمين وللراجل سهما فيما يشبه هذا من المقالوبات والمزوقات التي يشكرها
 من آمن في العلم وطلبه من مظانه وقال أبو عيسى الترمذي في جامعه وعبد
 الله بن عمر ضعفه يحيى بن سعيد من قبل حفظه وقال البخاري في تاريخه
 هبدا الله بن عمر بن حفص العمري المدني قرني كان يحيى بن سعيد يضعفه
 وقال النسائي في كتاب الكشي أبو عبد الرحمن عبيد الله بن عمر بن حفص بن
 حازم بن عمر ضعيف وقال العقيلي حدثنا عبيد الله بن أحمد بن حنبل قال
 سألت يحيى بن معين عن عبيد الله بن عمر العمري فقال ضعيف حدثنا
 عبد الله قال سألت أبي عن عبد الله بن عمر فقال كذا وكذا وقال أبو زرعة
 الذهبي ضعيف قبل لأحمد بن حنبل كيف حديث عبد الله بن عمر فقال كان يزيد في
 الاسانيد ويخالف وكان رجلا صالحا وقد ذكر العقيلي هذا القول عن الامام
 أحمد بن حنبل من رواية أبي بكر الاثرم عنه وروى المعنى بن منصور عن
 يحيى بن معين قال عبد الله بن عمر صويلج وقال عبد الله بن علي بن المديني
 عن أبيه ضعيف وقال أبو حاتم الرازي يكتب حديثه ولا يحتج به وقال
 يعقوب بن شيبة صدوق في حديثه اضطرار وقال صالح بن محمد البغدادي

لبن محتاط الحديث وقال الحماكم أبو أحمد ليس بالقوي عندهم فإذا كانت
 هذه حال عبد الله بن عمر العمري عند أهل هذا الشأن والراوى عنه مثل
 موسى بن هلال المنكر الحديث فهل يثبت من له أدنى علم في ضعف ما يفرّد
 به وروده وهل يجوز أن يقال فيما روياه من الحديث منفردين به أنه حسن
 أو صحيح وهل يقول هذا الأرجل لا يدرى ما يقول وقد ذكر هذا الحديث
 بعض الحفاظ المتأخرين في كتاب كسبه رأيت قطعة منه فقال حدثنا
 أبو جعفر محمد بن علي بن دحيم الشيباني بالكوفة وأبو الحسن علي بن محمد
 الرحمن بن عيسى بن زيد الكوفي ببغداد قال حدثنا أبو عمرو وأحمد بن حازم
 عن أبي عذرة العفاري أنبأنا موسى بن هلال البصري حدثنا عبد الله بن
 عمر العمري عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 زار قبري وجبت له شفاعتي لفظ الحديث وسيألفه لأشيباني قال وهذا الخبر
 قد رواه عن موسى بن هلال محمد بن اسمعيل بن حمزة الاحمسي ومحمد بن جابر
 المحاربي وبوسيف بن موسى القطان وهرون بن سفيان والفضل بن سهل
 والعباس بن الفضل وعبيد بن محمد الوراق وبعض هؤلاء المذكورين قال
 في حديثه عن عبيد الله بن عمر قد ذكرناه بإسناده في الكتاب الكبير ولا
 نعلم رواه عن نافع إلا العمري ولا عنه إلا موسى بن هلال العبدي تفرد به
 والله أعلم انتهى كلام هذا الحفاظ وهو في طبقة أبي عبد الله بن مندة وأبي
 عبد الله الحماكم صاحب المستدرک والكتاب الذي روى فيه هذا الحديث
 ووقف على بعضه يدل على سعة حفظه ورحلته ولا يجوز أن يكون هو ابن
 مندة لأن ابن مندة له شيوخ كثيرة وهو معروف بكثرة الرواية عنهم
 كالأصم وابن الأعرابي وغيرهما ولم يرو مؤلف هذا الكتاب فيه عن واحد
 منهم فيما وقف عليه ولأن صاحب هذا الكتاب له شيوخ لا يعرف ابن
 مندة بالرواية عنهم وروى في بلاد لم يدخلها ابن مندة كالبحر واطلاكية

ونصيبين ولا يجوز ان يكون الحاكم أباع عبد الله لان رحلته هذا المؤاتف
أوسع من رحلة الحاكم ولانه دخل الى بلدان كثيرة لم يدخلها الحاكم كالشام
وغربها ولا يجوز ان يكون الحافظ أبانعم اتأخره عن هذا وفي الجملة مؤاتف
هذا الكتاب حاقط كبير من يجوز الاحاديث وقد ذكر في هذا الكتاب من
الاحاديث الغريبة والمنسكرة والموضوعة شيئا كثيرا وذكر في هذا الباب
الذي روى فيه هذا الحديث وهو الباب الثلاثون بعد المائتين عدة
أحاديث موضوعة لا أصل لها وقد ذكر ان هذا الحديث تفرد به موسى بن
هلال عن العجري وذكر ان بعض الرواة قال في حديثه عبيد الله وقد ذكرنا
ان الاصح رواية من قال عن عبد الله وكان موسى بن هلال حدث به مرة
عن عبيد الله فأخطأ لأنه ليس من أهل الحديث ولا من المشهورين بنقله
وهو لم يدرك عبيد الله ولا لحقه فان بعض الرواة عنه لا يروى عن رجل عن
عبيد الله وانما يروى عن رجل عن آخر عن عبيد الله فاب عبيد الله متقدم
الوفاة كذا ذكرنا ذلك فيما تقدم بخلاف عبد الله فانه عاش دهورا بعد أخيه
عبيد الله وكان موسى بن هلال لم يكن يميز بين عبد الله وعبيد الله ولا يعرف
انهم اجدلان فانه لم يكن من أهل العلم ولا ممن يعتمد عليه في ضبط باب من
أبوابه فقد تبين ان هذا الحديث الذي تفرد به موسى بن هلال لم يصححه أحد
من الأئمة المعتمد على قولهم في هذا الشأن ولا حسنه أحد منهم ان تكلموا
فيه رازكروه حتى ان النووي ذكر في شرح المذهب ان اسناده ضعيف
جد وقد تفرد هذا المعترض على شيخ الاسلام بتصحيحه أو تصحيحه وأخذ في
التشنيع والكلام بما يليق الذي يقدرا أحاد الناس على مقابله بمثله وهو
أبلغ منه وجميع ما تفرد به هذا المعترض من الكلام على الحديث وغيره
خطأ فاعلم ذلك والله الموفق فان قيل قد روى الامام أحمد بن حنبل عن
موسى بن هلال وهو لا يروى الا عن ثقة فالجواب ان يقال رواية الامام

أحمد عن الثقات هو الغالب من قسده والاكثر من عمله كما هو المعروف من
 طريقه شعبية ومالك وعبد الرحمن بن مهدي ويحيى بن سعيد القطان
 وغيرهم وقد روى الامام أحمد قليلا في بعض الاحيان عن جماعة نسبوا
 الى الضعف وقلة لضبط وذلك على وجه الاعتبار والاستشهاد لا على
 طريق الاجتهاد والاعتماد مثل رواية عنه عن عامر بن صالح الزبيري ومحمد
 ابن القاسم الاسدي وعمر بن هارون البطي وعلي بن عاصم الواسطي وابراهيم
 ابن الليث صاحب الاشجعي ويحيى بن يزيد بن عبد الملك السوفلي ونصر بن
 باب وتليد بن سليمان الكوفي وحسين بن حسن الاشقر وأبي سعيد الصانعي
 ومحمد بن ميسر ونحوهم ممن اشتهر بالكلام فيه وهكذا روايته عن موسى بن
 هلال ان سمعت روايته عنه ولو فرض ان موسى بن هلال العبدى وعبد
 الله بن محمد العمري من الرواة الثقات الاثبات المشهورين والعدول الحفاظ
 المنقذين الضابطين وقد ران هذا الحديث المروي من طريقه مامن
 الاحاديث الصحيحة المشهورة المتلقاة بالقبول لم يكن فيه دليل الاعلى
 الزبارة اشريعة وتلك لا ينكرها شيخ الاسلام ولا يكرها بل يندب اليها
 ويحض عليها ويستحبها وقد قال في الجواب الباهر لمن سأل من ولادة الامر
 عما أفنى به في زيارة المقابر قد ذكرت فيما كتبه من المناسك ان السفر الى
 مسجده وزيارة قبره كما يذكره أئمة المسلمين في مناسك الحج عمل صالح
 مستحب وقد ذكرت في عدة مناسك الحج السنة في ذلك وكيفية يسلم عليه
 وهل يستقبل الحجر كالكلمة والشافعي وأحمد وأبو حنيفة يقول يستقبل
 القبلة ويجعل الحجر عن يساره في قول وخلفه في قول لان الحجر لما كانت
 خارجة المسجد وكان العباد يسلمون عليه لم يكن يمكن أحدا ان يستقبل
 وجهه ويستدير القبلة كما صار ذلك مكتنبا بعد دخولها في المسجد الى ان قال
 والصلاة تقصر في هذا السفر المستحب باجماع المسلمين لم يقل أحد من أئمة

المسلمين ان هذا السفر لا تقصر فيه الصلاة ولا نهى أحد عن السفر الى
 مسجده وان كان المسافر الى مسجده يزور قبره صلى الله عليه وسلم بل هذا
 من أفضل الاعمال الصالحة ولا في شيء من كل شيء وكلام غيري نهى عن
 ذلك ولا نهى عن المشروع في زيارة قبور الانبياء والصالحين ولا عن
 المشروع في زيارة سائر القبور بل قد ذكر في غير موضع استعجاب زيارة
 القبور كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يزور أهل البقيع وشهداء أحد
 ويعلم أصحابه اذا زاروا القبور ان يقول قائلهم السلام عليكم أهل الديار
 من المؤمنين والمسلمين وان شاء الله بكم لأحقون وبرحم الله المستقدمين
 منا ومنكم والمتأخرين ونسأل الله لنا ولكم العاقبة اللهم لا تحر منا
 أجرهم ولا تقتنا بعدهم واغفر لنا ولههم واذا كانت زيارة قبورهموم
 المؤمنين مشروعة فزيارة قبور الانبياء والصالحين أولى لكن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم له خاصة ليست لغيره من الانبياء والصالحين وهو ان
 أمرنا ان نصلي ونسلم عليه في كل صلاة وشرع ذلك في الصلاة وعند الاذان
 وسائر الادعية وان نصلي ونسلم عليه عند دخول مسجده وغير مسجده
 وعند الخروج منه وكل من دخل فلا بد ان يصلي فيه ويسلم عليه في الصلاة
 والسفر الى غيره مشروع لكن العلماء فرقوا بينه وبين غيره حتى كره مالك
 ان يقال زرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم لان المقصود الشروع بزيارة
 القبور والسلام عليهم والدعاء لهم فذلك السلام والدعاء قد حصل على أكمل
 الوجوه في الصلاة في مسجده وغير مسجده وعند سماع الاذان وعند كل
 دعاء فشرع الصلاة عليه عند كل دعاء فانه أولى بالمؤمنين من أنفسهم ولهذا
 يسلم المصلي عليه في الصلاة قبل ان يسلم على نفسه وعلى سائر عباد الله
 الصالحين فيقول السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا
 وعلى عباد الله الصالحين ويصلي عليه فيدعوه قبل ان يدعوا لنفسه وأما

غيره فليس عنده مسجد فيستحب السفر اليه كما يستحب السفر الى مسجده
 وانما يشترع ان يزاور قبره كما شرعت زيارة القبور واما هو فيشرع السفر الى
 مسجده وينهى عما يوجبهم انه سفر الى غير المساجد الثلاثة ويجب الفرق بين
 الزيارة الشرعية التي سنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين البدعية
 التي لم يشترعها بل نهي عنها مثل اتخاذ قبور الانبياء والصالحين مساجد
 والصلاة الى القبر واتخاذها وثنا وقد ثبت في الصحيحين عنه صلى الله عليه
 وسلم انه قال لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي
 وهذا المسجد الاقصى حتى ان ابا هريرة سافر الى الطور الذي كان الله عليه
 موسى فقال له بصرة بن ابي بصرة الغفاري لو ادركك قبل ان تخرج لما
 خرجت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تعمل المظي الا الى
 ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي وهذا ومسجد بيت المقدس فهذه
 المساجد شرع السفر اليها لعبادة الله فيها بالصلاة والقراءة والذكر والدعاء
 والاعتكاف والمسجد الحرام يختص بالطواف لا بطاف بغيره وما سواه من
 المساجد اذا اتاها الانسان وصلى فيها من غير سفر كان ذلك من افضل
 الاعمال كما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من تطهر في
 بيته ثم خرج الى المسجد كانت خطواته احداها تطهر خطيته والاخرى ترفع
 درجته والعبادة في صلاة ما دام ينتظر الصلاة والملائكة تصلي على أحدكم
 ما دام في مصلاه الذي صلى فيه اللهم اغفر له اللهم ارحمه ما لم يحدث ولو سافر
 من بلد الى بلد مثل ان يسافر الى دمشق من مصر لاجل مسجدها أو بالعكس
 أو يسافر الى مسجد قباء من بلد بعبس لم يكن هذا مشروعا باتفاق الائمة
 الاربعة وغيرهم ولونذر ذلك لم ينف بنذره باتفاق الائمة الاربعة وغيرهم
 الا خلافا شاذ عن الليث بن سعد في المساجد وقال ابن مسleme من أحب
 مالك في مسجد قباء فقط ولكن اذا أتى المدينة استحب له ان يأتي مسجد قباء

ويصلي فيه لان ذلك ليس بسفر ولا بشد وحل فاب النبي صلى الله عليه وسلم
كان يأتي مسجد قباء كباوما شيئا كل سبت ويصلي فيه ركعتين وقال من
تظهر في بيته ثم أتى مسجد قباء كان له كعمرة وواه الترمذي وابن أبي شيبة
وقال سعد بن أبي وقاص وابن عمر صلاة فيه كعمرة ولو نذر المشي الى مكة
للحج والعمرة لزمه باتفاق المسلمين ولو نذر ان يذهب الى مسجد المدينة
أو بيت المقدس ففيه قولان أحدهما ليس عليه الوفاء وهو قول أبي حنيفة
واحدهما لا الشافعي لانه ليس من جنسه ما يجب بالشرع والثاني عليه الوفاء
بذلك وهو مذهب مالك وأحمد بن حنبل والشافعي في قوله الآخر لان هذا
طاعة لله وقد ثبت في صحيح البخاري عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال من نذر ان يطبع الله فليطبعه ومن نذر ان يعصى الله فلا يعصه ولو
نذر السفر الى غير المساجد أو السفر الى مجرد قبر نبي أو صالح لم يلزمه الوفاء
بنذره باتفاقهم فان هذا السفر لم يأمر به النبي صلى الله عليه وسلم بل قد قال
لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد وانما يجب بالنذر ما كان طاعة وقد
صرح مالك وغيره بان من نذر السفر الى المدينة النبوية ان كان مقصوده
الصلاة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وفي بنذره وان كان مقصوده
مجرد زيارة القبر من غير صلاة في المسجد لم يف بنذره قال لان النبي صلى الله
عليه وسلم قال لا تعمل المطى الا الى ثلاثة مساجد والمسئلة ذكرها إسماعيل
ابن إسحق في المبسوط ومعناها في المسدونة والجلاب وغيرهما من كتب
أصحاب مالك يقول ان من نذر اتيان مسجد النبي صلى الله عليه وسلم لزمه
الوفاء بنذره لان المسجد لا يؤتى الا للصلاة ومن نذر اتيان المدينة النبوية
فان كان قصده الصلاة في المسجد وفي بنذره وان قصده شيئا آخر مثل زيارته
من بالبيع أو عهده أو أحدهم يف بنذره لان السفر غايته ما يشرع الى المساجد
الثلاثة وهذا الذي قاله مالك وغيره ما علمت أحدا من أئمة المسلمين قال

بخلافه بل كلامهم يدل على موافقته وقد ذكر أصحاب الشافعي وأحمد
 في السفر لزيرة القبور قرأين التبريم والاباحة وقد مأوهم وأثمهم قالوا انه
 محرم وكذلك أصحاب مالك وغيرهم وانما وقع النزاع بين المتأخرين لان
 قوله صلى الله عليه وسلم لا تشددوا الى ثلاثة مساجد صبغة خبر
 ومعناه النهي فيكون حراما وقال بعضهم ليس ينهى وانما عناه انه لا يشترع
 وليس بواجب ولا مستحب بل مباح كالسفر في التجارة وغيره فيقال له تلك
 الاسفار لا تصد بها العبادة بل يقصد بها مصلحة نبوية مباحة والسفر
 الى القبور انما يقصد به العبادة والعبادة انما تكون بواجب أو مستحب
 فاذا حصل الاتفاق على ان السفر الى القبور ليس بواجب ولا مستحب كان
 من قوله على وجه التعبد مباحا لا لاجتماع والتعبد به بدعة ليس بمباح
 لكن من لم يعلم ان ذلك بدعة فانه قد يعذر فاذا تبين له لسنه لم يجوز مخالفة
 النبي صلى الله عليه وسلم ولا التعبد بما نهى عنه كما لا يجوز الصلاة عند
 طلوع الشمس ولا عند غروبها كما لا يجوز صوم يومى العبدین وان كانت
 الصلاة والصيام من أفضل العبادات ولو فعل ذلك انسان قبل العلم بالسنة
 لم يكن عليه اثم فالطوائف متفقة على انه ليس مستحبا وما علمت أحدا من
 أئمة المسلمين قال ان السفر اليها مستحب وان كان فانه بعض الاتباع فهو
 ممكن وأما الأئمة المجتهدون فممنهم من قال هذا اذا قيل هذا كان قولاً
 ثالثاً في المسئلة وجهه ان ذقبيين لصاحبه ان هذا القول خطأ في
 السنة والاجماع الصحابة فان الصحابة في خلافه أبى بكر وعمر وعثمان وعلي
 وبعدهم الى انقرض عصرهم لم يقرأ أحد منهم الى قبرين ولا رجل صالح
 وقبر الخليل عليه السلام بالشأم لم يسافر اليه أحد من الصحابة وكانوا يأوون
 بيت المقدس ويصلون فيه ولا يذهبون الى قبر الخليل ولم يكن ظاهرا بل كان
 في البناء الذي بنى سليمان عليه السلام ولا كان قبر يوسف يعرف ولا يكن

أظهر ذلك بعد أكثر من ثمانمائة سنة من الهجرة ولهذا وقع فيه نزاع فكثير من أهل العلم ينكرون نقل ذلك عن مالك وغيره لأن الصحابة لم يكونوا يزورونه فيه عرف ولما استولى النصارى على الشام تقبوا البناء الذي كان على الخليل واتخذوا المكان كنيسة ثم لما فتح المسلمون البلد بقي مفتوحاً وأما على عهد الصحابة فكان قبر الخليل عليه السلام مثل قبر نبينا صلى الله عليه وسلم ولم يكن أحد من الصحابة يسافر إلى المدينة لا ليجل قبر النبي صلى الله عليه وسلم بل كانوا يأتون فيه يصلون في مسجده ويصلون عليه في الصلاة ويسلم من سلم عند دخول المسجد والخروج منه وهو مدفون في حجرة عائشة فلا يدخلون الحجرة ولا يقفون خارجها في المسجد عند السور وكان يقدم في خلافة أبي بكر وعمر أمداً إلى الذين فتحوا الشام والعراق وهم الذين قال الله فيهم هم فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه ويصلون في مسجده كما ذكرنا ولم يكن أحد يذهب إلى القبر ولا يدخل الحجرة ولا يقوم خارجها في المسجد بل السلام عليه من خارج الحجرة وعمدة مالك وغيره فيه على قول ابن عمر وبكل حال فهذا القول لو قاله نصف المسلمين لكان له حكم أمثاله في مسائل النزاع وأما أن يجعل هو الدين الحق ويستحل عقوبة من خالفه ويقال بكفره فهذا خلاف إجماع المسلمين وخلاف ما جاء به الكتاب والسنة فإن كان المخالف للرسول في هذه المسئلة يكفر والذي خالف سنته واجماع الصحابة وعلماء أمته فهو الكافر ونحن لا نكفر أحداً من المسلمين بالخطأ إلا في هذه المسائل ولا في غيرها لئلا نكون قد كفرنا بكفر المخطفين خالف الكتاب والسنة واجماع الصحابة والعلماء أولى بالكفر من وافق الكتاب والسنة والصحابة وسلف الأمة وأئمتها فائنة المسلمين فرقوا بين ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم وبين ما نهى عنه في هذا وغيره فما أمر به هو عبادة وطاعة وقرينة وما نهى عنه بخلاف ذلك بل قد

يكون شركا كايده اهل الضلال من المشركين واهل الكتاب ومن
 ضاهاهم حيث يتخذون المساجد على قبور الانبياء والصالحين ويصاومون
 اليها وينذرون لها ويحجون اليها بل قد يجعلون الحج الى بيت الخلق
 افضل من الحج الى بيت الله الحرام ويسقون ذلك الحج الاكبر وصنف
 لهم شيوخهم في ذلك مصنفات كما صنف المفسدين النعمان كتابا في مناسك
 المشاهد سماه مناسك حج المشاهد وشبه بيت الخلق ببيت الخالق واصل
 دين الاسلام ان نعبد الله وحده ولا نجعل له من خلقه ندا ولا كفوا ولا هميا
 قال تعالى فاعبدوه واصطبروا عبادته هل تعلم له سميا وقال ولم يكن له كفوا أحد
 وقال ليس كشيء له شيء وهو السميع البصير وقال فلا تجعوا لله ندا في
 العجيجين عن ابن مسعود قال قلت يا رسول الله أي الذنوب أعظم قال ان
 نجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أي قال ان تقتل ولدك خشية ان يطعم معك
 قلت ثم أي قال ان تراني بجبله جارا وقال تعالى ومن الناس من يتخذ من
 دون الله اندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله فمن سوى بين
 الخالق والخلق في الحب له والخوف منه والرجاء فهو شرك والتبى صلى
 الله عليه وسلم نسي أمنه عن دق الشرك وجبله حتى قال صلى الله عليه
 وسلم من حلف بغير الله فقد أشرك رواه أبو داود وقال له رجل ما شاء الله
 وشئت فقال اجع تنى الله ندا بل ما شاء الله وحده وقال لا تقولوا ما شاء الله
 وشاء محمد ذلك قولوا ما شاء الله ثم شاء محمد وجاء معاذ بن جبل مرة فسجد
 له فقال له ما هذا يا معاذ فقال يا رسول الله رأيتهم في الشام يسجدون
 لاسأفتهم فمال يامعاذ انه لا يصلح السجود الا لله ولو كنت أمرا أحدا
 ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها من عظم حقها عليهما
 فلهذا فرق النبي صلى الله عليه وسلم بين زيارة أهل التوحيد وبين زيارة
 أهل الشرك فزيارة أهل التوحيد لقبور المسلمين تنضم السلام عليهم

والثناء لهم وهو مثل الصلاة على جنائزهم وزيارة أهل الشرك تتضمن
انهم يشبهون المخلوق بالخالق يندرون له ويسجدون له ويدعون ويحبونه
مثل ما يحبون الخالق فيكفون قد جعلوه الله اوسو وهو رب العالمين وقد
نهي الله ان يشرك به الملائكة والانباء وغيرهم فقال تعالى ما كان لشيء ان
يؤتبه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادي من
دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون
ولا يأمركم ان تتخذوا الملائكة واليدين اربابا يأمركم بالكفر بهذا
انتم مسلمون وقال تعالى قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف
الضر عنكم ولا تحويل لأرسل الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم
أقرب ويرجون رحمة ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا
قالت طائفة من السلف كان أقوام يدعون الانبياء كال مسيح وعزير
ويدعون الملائكة فأخبرهم الله ان هؤلاء عبيدهم يرجون رحمة ويخافون
عذابه ويتقربون اليه بالأعمال ونهي سبحانه ان يضرب له مثل بالمخلوق
فلا يشبهه بالمخلوق الذي يحتاج الى الاعوان والحجاب ومحذور ذلك قال تعالى واذا
سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان فليستجيبوا لي
واؤمنوا بآي لعلمي هم يرشدون وقال تعالى قل ادعوا الذين زعمتم
من دون الله لايملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيها
من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له
وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم سيد الشعاة لديه وشناعته أعظم
الشناعات وجاهه عنده أعظم الجاهات ويوم اقامة اذاب المالب الخلق
الشناعة من آدم ثم نوح ثم من ابراهيم ثم من موسى ثم من عيسى كل
واحد يحولهم على الآخر فاذا جاؤا الى المسيح يقول اذهبوا لي بحمد عبد
غفر الله له ماتقدم من ذنبه وما نأخر قال فاذهب فاذا رأيت ربي خرت له

ساجدا واحدا ربي محمد امدا بقصتها على لا احسنها الا تن فيقال أي محمد
 ارفع رأسك قل بسم الله واسمع سل تعطه واشفع تشفع قال فيجدل حاد فاذا خلهم الجنة
 فن أنكر شناعة نيبا صلى الله عليه وسلم في أهل الكبا نرفه ومبتدع ضال
 كما ينكرها الخوارج والمعتزلة ومن قال ان مخلوقا يشفع عند الله بغير
 اذنه فقد خالف اجماع المسلمين وخصوص القرآن قال تعالى من ذا الذي
 يشفع عنده الا باذنه وقال تعالى ولا يشفعون الا لمن ارتضى وقال تعالى
 وكم من فئة في السموات لا تغني شفا عنهم شيئا الا من بعد ان يأذن الله لمن
 يشاء ويرضى وقال تعالى وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا
 يومئذ لا تنفع الشفاعة الا لمن أذن له الرحمن ورضي له قولا وقال تعالى
 ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع ومثل هذا في القرآن كثير فالدين هو
 متابعة النبي صلى الله عليه وسلم لم بان يؤمر بما أمر به وينهى عما نهى عنه
 ويجب ما أحبه الله ورسوله من الاعمال والامتناع مما أبغضه
 الله ورسوله من الاعمال والامتناع من الله سبحانه وتعالى فقد بعث رسوله
 محمد صلى الله عليه وسلم بالفرقان ففرق بين هذا وهذا فليس لاحد ان يجمع
 بين ما فرق الله بينه فمن سافر الى المسجد الحرام أو المسجد الاقصى أو مسجد
 الرسول صلى الله عليه وسلم لم فصل في مسجده صلى في مسجد قباء وزار
 القبور كما مضت به سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا هو الذي عمل
 العمل الصالح ومن أنكر هذا السفر فهو كافر يستتاب فان تاب ولا يقتل
 وأما من قصه السفر لمجرد زيارة القبر ولم يقصد الصلاة في مسجده وسافر
 الى مدينته فلم يصلي في مسجده صلى الله عليه وسلم ولا سلم عليه في الصلاة
 بل أتى القبر ثم رجع فهذا مبتدع ضال مخالف لسنة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ولا جماع أصحابه ولعلماء أمته وهو الذي ذكر فيه اقول ان
 أحدهما محرم والثاني لا شيء عليه ولا أجر له والذي يفعله علماء المسلمين

هو الزيارة الشرعية يصلون في مسجده صلى الله عليه وسلم ويصلون عليه في الدخول للمسجد وفي الصلاة وهذا مشرع باتفاق المسلمين قد ذكرنا هذا في المناهل وفي الفتاوى وذكرنا أنه يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى صاحبيه وهذا الذي لم أذكر فيه نزاعاً في الفتاوى مع أن فيه نزاعاً من العلماء من لا يستحب زيارة القبور مطلقاً ومنهم من يكرهها مطلقاً كما نقل ذلك عن إبراهيم النخعي والشعبي ومحمد بن سيرين وهؤلاء من أجلة التابعين ونقل ذلك عن مالك وعنه أنها مباحة ليست مستحبة وأما إذا قدم من أتى المسجد فلم يصل فيه ولكن أتى القبر ثم رجع فهذا هو الذي أنكره الأئمة كما لا يخفى عليه وليس هذا مستحباً عند أحد من العلماء وهو محل النزاع هل هو حرام أو مباح وما علمنا أحد من علماء المسلمين استحب مثل هذا والله أعلم (قال المعترض)

((الحديث الثاني)) من زار قبري حلت له شفاعتي رواه الامام أبو بكر أحمد ابن عمرو بن عبد الخالق البزار في مسنده قال حدثنا قتيبة حدثنا عبد الله بن إبراهيم حدثنا عبد الرحمن بن زيد عن أبيه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من زار قبري حلت له شفاعتي قال وهذا هو الحديث الاول بعينه وكذلك عزاه عبد الحق الى الدارقطني والبزار جميعاً الا أن في الحديث الاول وجبت وفي هذا حلت فلذلك أفردته بالذكر هكذا قال المعترض ثم ذكر كلاماً كثيراً لا حاجة الى ذكره إلا بعظم حجم الكتاب فقال وقد نقلته من نسخة معقدة معها الحافظ القاضي أبو علي الحسين بن محمد الصدفي على الشيخ لثقيته صاحب الاحكام أبي محمد عبد الله بن محمد بن اسمعيل بن فورث في سنة ثمانين وأربع مائة بسرقسطة وعليها خط أبي محمد عبد الله ابن فورث يسماع الصدفي عليه وأنه حدثه ما عن الشيخ أبي عمر أحمد ابن عمرو بن أحمد بن محمد المقرئ الطلمني اجارة أبا داود عبد الله محمد بن

أحمد بن يحيى بن مفرج حدثنا أبو الحسن محمد بن أيوب بن جبيب بن يحيى
الرقى الصهوت حدثنا أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار وعلى
هذه النسخة أم قوبلت بإسناد القاضي أبي عبد الله بن مفرج الذي
فيه سماعه على الرقى محمد بن أيوب رأ كثر أصل ابن مفرج بخط الرقى وقد
حدث القاضي أبو علي الصدي بهذه النسخة مرات وعليها الطباق
عليه ومن قرأها على الصدي في محمد بن خلف بن سليمان بن قهون في سنة
ثلاث وخمسة مائة وقد حدث بهذه النسخة أيضاً النقيب العالم المتقن أبو محمد
ابن حوط الله قرأها عليه محمد بن محمد بن سماعة في سنة ست وستمائة
بمدرسة وفورنش بضم الفاء بعدها واوسا كة ثم راسا كة ثم ناء مثناة
من فوق ثم شين مجمعة هكذا أطال المعترض عقب الحديث المذكور
بمثل هذا الحشو والذي لا يحتاج إلى ذكره في هذا الموضع ولو ذكر بدل هذا
الحشو ما يتعلق بعلة الحديث وتحرير القول في إسناده لكتاب أحسن وأولى
واغاد كرت مثل هذا عن هذا المعترض وإن كان فيه تطويل للنبية على
أنه يطول بمثله الكلام على الأحاديث في كثير من المواضع (واعلم) أن
هذا الحديث الذي ذكره من رواية البزار حديث ضعيف منكر ساقط
الاسناد لا يجوز الاحتجاج بمثله عند أحد من أئمة الحديث وحفاظ الآثار
كما سنبين ذلك إن شاء الله تعالى وفيه شيخ البزار هو ابن المرزبان روى
عنه غيره هذا الحديث وأما عبد الله بن إبراهيم فهو ابن أبي عمرو الغفاري
أبو محمد المدني يقال إنه من ولد أبي ذوالغفاري وهو شيخ ضعيف الحديث
جدا منكر الحديث وقد نسبته بعض الأئمة إلى الكذب ووضع الحديث نعوذ
بالله من الخذلان قال أبو داود وهو شيخ منكر الحديث وقال الدارقطني
حديثه منكر وقال الحاكم أبو عبد الله يروى عن جماعة من الثقات
أحاديث موضوعة لا يروونها عنهم غيره وقال البزار عقب روايته حديثه

هذا وعبد الله ابن ابراهيم حدث باحد ابي لا يتابع عليها وقال ابو حاتم بن
 حبان البستي عبد الله بن ابي عمر والغفاري شيخ بروي عن عبد الرحمن بن
 زيد بن اسلم وأهل المدينة واسم ابيه ابراهيم روى عنه سلمة بن شبيب
 والناس كان ممن يأتون عن الثقات بالمقلوبات وعن الضعفاء بالملزقات
 روى عن عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن أبيه عن ابن عمر عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال ماجزت ليلة أسري بي من السماء الى السماء الا رأيت اسمي
 مكتوباً بمحمد رسول الله أبو بكر الصديق وهذا خبر باطل فاستأدري
 البلية منه أو من عبد الرحمن بن زيد بن اسلم على أن عبد الرحمن بن زيد
 ليس هذا من حديثه بشم ورق كمال القلب الى أنه من عمل عبد الله بن
 ابراهيم أميل وقد ذكر ابن عدي في كتاب الكامل هذا الحديث الذي
 ذكره ابن حبان أنه باطل وجعله من مسند أبي هريرة فقال حدثنا موسى
 ابن هرون التوزي حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا عبد الله بن ابراهيم
 الغفاري عن عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي
 هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرجي الى السماء فما
 مررت بسماء الا وجدت فيها اسمي محمد رسول الله وأبو بكر الصديق
 حلفي قال ابن عدي هذا الحديث عن عبد الرحمن بن زيد بن اسلم لم
 لا يرويه عنه غيره عبد الله بن ابراهيم وذكر ابن عدي عبد الله بن ابراهيم
 أحاديث كثيرة شكرة بل موضوعه ثم قال وعامة ما يرويه لا يتابعه
 عليه الثقات وقال العقيلي عبد الله بن ابراهيم الغفاري كان يغلب على
 حديثه الوهم وأما عبد الرحمن بن زيد بن اسلم فنه عن غير شئ من عند
 أهل الحديث قال الفلاس لم أجمع عبد الرحمن بن زيد بن اسلم منه
 وقال أبو طالب عن أحمد بن حنبل ضعيف وقال عباس الدوري عن
 يحيى بن معين ليس حديثه بشئ وقال البخاري وأبو حاتم الرازي ضعفه

علي بن المديني جدا وقال أبو داود وأبو زرعة والنسائي والدارقطني ضعيف
 وقال ابن حبان كان قلب الاخبار وهو لا يعلم حتى كثر ذلك في روايته من
 رفع المراسيل واسناد الموقوف فاستحق الترك وقال الحاكم أبو عبد الله
 روى عن أبيه أحاديث موضوعه لا يخفى على من تأملها من أهل الصنعة
 ابن الجمل فيها عليه وقال ابن خزيمة عبد الرحمن بن زيد ليس ممن يحتاج
 أهل الحديث بحديثه وقال الحافظ أبو نعيم الاصبهاني حدث عن أبيه
 لا شيء وقال محمد بن عبد الله بن عبد الحكيم سمعت الشافعي يقول ذكر
 رجل ملأ حديثا فقال من حدثك فذكر اسم نادامة طعا فقال اذهب الى
 عبد الرحمن بن زيد محدثك عن أبيه عن نوح وقال الربيع بن سليمان سمعت
 الشافعي يقول سألت رجلا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم حدثك أبوك عن
 أبيه عن جده أن سفيانة نوح طافت بالبيت وصليت ركعتين قال نعم فقد
 تكلم في عبد الرحمن بن زيد جماعة آخرون غبر ما ذكرنا وبأني الكلام
 عليه مستوفى في موضع آخر ان شاء الله تعالى وما ذكرناه في هذا الكلام
 من كلام أئمة هذا الشأن في بيان حاله وحال عبد الله بن إبراهيم الغفاري
 فيه كفاية لمن له أدنى معرفة فكيف يسوغ لاحد الاحتجاج بحديث
 في اسناده مثل عذبن الفهيفين المشهورين بالضعف ومخالفه الثقات
 اللذين لو كان أحدهما وحده في طريق الحديث لكان محكوما عليه
 بالضعف وعدم الصحة فكيف اذا كانا مجتمعين في الاسناد وقد علم أن
 المستدل بالحديث عليه أن يبين محتمه ويبين دلالة على مطلوبه وهذا
 المعترض لم يجع في حديث واحد بين هذا وهذا بل ان ذكر صحيحا لم يكن
 دالا على محض النزاع وان أشار الى ما يدل لم يكن ثابتا عند أهل العلم بالحديث
 وقد صرح غيره واحدا من المتقدمين والمتأخرين من الشافعية وغيرهم
 بنقض حديث الحديث المروي عن ابن عمر في هذا الباب حتى ان الشيخ أبا

ذكر يا النواوي في شرح المذهب لما ذكر قول أبي اسحق ويستحب زيارة
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم لما روى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه
 وسلم أنه قال من زار قبري وجبت له شفاعتي قال النواوي أما حديث ابن
 عمر فرواه أبو بكر البزار والدارقطني والبيهقي بإسنادين ضعيفين جدا يعني
 الإسناد الذي فيه عبد الله بن إبراهيم الغفاري والإسناد المتقدم الذي فيه
 موسى بن هلال العبدي وأحمد صدق الشيخ أبو زكريا فيها قاله في هذا
 الحديث وأما هذا المعترض فانه خالف من قبله من أهل العلم وأخذ بقوى
 موسى بن هلال ويرد على من ضعفه ثم أخذ بثبوت برآئته حديث
 الغفاري وجعله شاهداً لحديث العبدي فقال وعبد الله بن إبراهيم
 هو الغفاري ينال انه من ولد أبي ذر روى له أبو داود والترمذي ثم ذكر
 قول أبي داود وابن عدي والبرزاقية ثم قال وعبد الرحمن بن زيد بن
 أسلم روى له الترمذي وابن ماجه وضعفه جماعة وقال ابن عدي ان له
 أحاديث حسناً وأنه ممن احتج به الناس وسدقه بعضهم وأنه ممن يكتب
 حديثه وصحح الحاكم حديثاً من جهة سند كره في التوسل بالنبي صلى الله
 عليه وسلم قال وإذا كان المقصود من هذا الحديث تقوية الأول
 به وهداه لم يضرم ما قبل في هذين الرجلين إذ ليس راجعاً إلى تهمة
 كذب ولا فسق ومثل هذا يحتمل في المباحات والشواهد هذا كله كلام
 المعترض ولا يخفى ما فيه من الضعف والسقوط على أنه من له بصيرة رآني
 لا تعجب منه كيف قلنا الحاكم فيها صححه من حديث عبد الرحمن بن زيد
 ابن أسلم الذي رواه في التوسل وفيه قول الله لا آدم ولولا محمد ما خلقنا مع انه
 حديث غير صحيح ولا ثابت بل هو حديث ضعيف الإسناد جداد وقد حكم
 عليه بعض الأئمة بالوضع وليس اسناده من الحاكم إلى عبد الرحمن بن زيد
 بصحيح بل هو مفتعل على عبد الرحمن كما سنبيته ولو كان صحيحاً إلى عبد الرحمن

لكان ضعيفا غير محتج به لان عبد الرحمن في طريقه وقد اخطأ الحاكم
 وتناقض تناقضا فاحشا كما عرف له ذلك في مواضع فانه قال في كتاب
 الضعفاء بعد ان ذكر عبد الرحمن منهم وقال ما حكيت عنه فيما قدم
 به وروى عن أبيه أحاديث موضوعة لا يخفى على من تأملها من أهل
 الصنعة ان الحمل فيها عليه قال في آخر هذا الكتاب فهو لاء الذي قدمت
 ذكرهم وقد ظهر عندي جرحهم لان الجرح لا يثبت الا بينة فهم الذين ابين
 جرحهم لمن طالبني به فان الجرح لا يستعمله قلبه او الذي اختاره المطالب
 هذا الشأن ان لا يكتب حديث واحد من هؤلاء الذين سميتهم فاروى
 لحديثهم داخل في قوله صلى الله عليه وسلم من حدث بحديث وهو يرى انه
 كذب فهو واحد الكاذبين هذا كله كلام الحاكم أبي عبد الله صاحب
 المستدرک وهو متضمن ان عبد الرحمن بن زبد قد ظهر له جرحه بالدليل
 وان الراوى لحديثه داخل في قوله صلى الله عليه وسلم من حدث بحديث
 وهو يرى انه كذب فهو واحد الكاذبين ثم انه رحمه الله لما جمع المستدرک
 على الشخين ذكر فيه من الاحاديث الضعيفة والمنكوبة بل والموضوعة
 جملة كثيرة وروى فيه جماعة من الجرحين الذين ذكرهم في كتابه في
 الضعفاء وذكر انه تبين له جرحهم وقد انكر عليه غير واحد من الائمة
 هذا الفصل وذكروا بعضهم انه حصل له تغير وغفلة في آخر عمره فلذلك وقع
 منه ما وقع وليس ذلك ببعيد ومن جملة ما خرج في المستدرک حديث لعبد
 الرحمن بن زيد بن أسلم في النوسل قال بعد روايته هذا حديث صحيح الاسناد
 وهو أول حديث ذكرته لعبد الرحمن بن زيد بن أسلم في هذا الكتاب فانظر
 الى ما وقع للعالم في هذا الموضوع من الخطأ العظيم والتناقض الفاحش ثم
 ان هذا المعرض المخذول عمدا الى هذا الذي اخطأ فيه الحاكم وتناقض
 قولده فيه واعتمد عليه واخذ في التشنيع على من خالفه فقال والحديث

المذكور ولم يقف ابن نعيم عليه بهذا الاسناد ولا بلغه ان الحاكم صححه ولو بلغه ان الحاكم صححه لما قال ذلك يعني انه كذب ولتعرض الجواب عنه قال وكانى به أن بلغه بعد ذلك بطعن في عبد الرحمن بن زيد بن أسلم راوى الحديث ونحن قد اعتمدنا في تصحيحه على الحاكم وذكروا قبل ذلك بغيره بل انه مما تبين له صحته فانظر رجلا الله الى هذا الخذلان البين والخطأ الفاحش كيف جاء هذا المعارض الى حديث غير صحيح ولا ثابت بل هو حديث موضوع فصححه واعتمده عليه وقلد في ذلك الحاكم مع ظهور خطئه وتناقضه ومع معرفته هذا المعارض بضعف راويه وبحرجه واطلاعه على الكلام المشهور فيه وأخذ مع هذا يستنع على من رده هذا الحديث المنكر ولم يقبله ويبالغ في تحفظه واتصل له وليس المقصود هنا الكلام على ضعف هذا الحديث ومناقشة المعارض على ما وقع منه من الكلام عليه بغير علم وانما أئتمرنا الى ذلك اشارة لما أخذنا المعارض بقوى أمر عبد الرحمن بن زيد عند ذكر الحديث المروى عنه في الزيارة وبذكر ان الحاكم صحح له حديثا في التوسل ولو فرض ان هذا الحديث المروى في الزيارة من الاحاديث الصحيحة المشهورة لم يكن فيه دليل على غير الزيارة على الوجه المشروع وقد علم ان الزيارة فوطان شرعية وغير شرعية والشرعية لم يمنع منها شيخ الاسلام ولم ينه عنه في شيء من فتاويه ومؤلفاته ومناسكه بل كتبه مشعونة بذكرها ومن نسب اليه انه منع منها أو نهى عنها أو قال هي معصية بالاجماع مقطوع بها فقد كذب عليه واقتري رقاب عنه ما لم يقله وقد قال الشيخ رحمه الله تعالى في منسكه له منصفه في أواخر عمره (فصل) وادادخل المدينة قبل الحج أو بعده فانه يأتي مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ويصلي فيه والصلاة فيه حبر من أئمة الصلاة فيها سواء الا المسجد الحرام ولا تشدد الرجال الا اليه والى المسجد الحرام والمسجد الاقصى هكذا ثبت في الصحيحين من حديث أبي

هزيمة وأبى سعيده وهو مروي من طارق آخر ومسجده كان أصغر مما هو
اليوم وكذلك المسجد الحرام لكن زاد فيه ما خلفاء الراشدون ومن بعدهم
وحكم الزيادة حكم المزيدي في جميع الأحكام ثم يسلم على النبي صلى الله عليه
وسلم وصاحبيه فأنه قال ما من رجل يسلم على الأرد الله على روضي حتى أرد
عليه السلام واه أبو داود وغيره وكان عبد الله بن عمر إذا دخل المسجد قال
السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أبت ثم
ينصرف وهكذا كان أصحابه يسلمون عليه وإذا قال في سلامه السلام عليك
يا رسول الله السلام عليك يا نبي الله السلام عليك يا خيرة الله من خلقه
السلام عليك يا كرم الخلق على ربه السلام عليك يا امام المتقين فهذا كله
من صفاته باني هو ابي صلى الله عليه وسلم وإذا صلى عليه مع السلام عليه
فهذا اسماء أمر الله به ويسلم عليه مستقبل الحجر مستدبر القبلة عند أكثر
العلماء كمالك والشافعي وأحمد وأما أبو حنيفة فأنه قال يستقبل القبلة فمن
أصحابه من قال يستدبر الحجر ومنهم من قال يجعلها عن يساره وانفقوا أنه
لا يستلم الحجر ولا يقبلها ولا يطوف بها ولا يصلي إليها ولا بدعوه هناك
مستقبلاً للحجرة فإن هذا كله ممنوع عنه باتفاق الأئمة ومالك من اعظم الأئمة
كراهية لذلك والحكاية المروية عنه أنه أمر المنصور أن يستقبل القبور وقت
الدعاء كذب على مالك بل ولا يقف عند القبر للدعاء بنفسه فإن هذا بدعة ولم
يكن أحد من أصحابه يقف عنده يدعوا لنفسه ولكن كانوا يستقبلون القبلة
ويدعون في مسجده فأنه قال صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل قبري وثناً
يعبد ولا تجع لواقبري عيدا ولا تجعلوا يوم قبوري وصوا على حيثما كنتم
فإن صلاتكم تبلغني وقال أكثر وأعلى من الصلاة يوم الجمعة وليلة الجمعة
فإن صلاتكم معروضة على قالوا كيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت
أي بليت قال إن الله حرم على الأرض أن تأكل لحوم الأنبياء فأخبر أنه يسلم

الصلاة من القريب وأنه يبلغ ذلك من البعيد وقال لمن الله اليه - ود
 والنصارى اتخذوا قبوراً أنبياءهم مساجد يحذر ما فعلوا قالت عائشة رضي
 الله عنها ولو لا ذلك لأبرز قبره ولكن كره أن يتخذ مسجداً أخرجاه في الصحيحين
 قد فتته الصحابة في موضعه الذي مات فيه من حجرة عائشة وكانت هي وسائر
 الحجر خارج المسجد من قبله ومشرق به لكن لما كان في زمن الوليد بن عبد
 الملك عمر هذا المسجد وغيره وكان نائبه على المدينة عمر بن عبد العزيز فامر
 أن يشتري الحجر وتراد في المسجد فدخلت الحجرة في المسجد من ذلك الزمان
 وبنيت مضربة عن القبلة - منة ثلاثاً صلى أحدها فأنه قال صلى الله
 عليه وسلم لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا إليها رواه مسلم عن أبي هريرة
 القموي وزيارة القبور على وجهين زيارة شرعية وزيارة بدعية فالشرعية
 المقصود بها السلام على الميت والدعاء له كما يقصد بالصلاة على جنازته
 فزيارته بعد موته من جنس الصلاة عليه فالسنة فيها أن يسلم على الميت
 ويدعي له سواء كان نبياً أو غيره نبي كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر
 أصحابه إذا زاروا القبور أن يقول أحدهم السلام عليكم أهل الديار من
 المؤمنين والمسلمين وإنا إن شاء الله بكم لأحقون وبرحم الله المستقدمين منا
 ومنكم والمستأخرين نسأل الله لنا ولكم العافية اللهم لا تحرمنا أجرهم
 ولا تفتنا بعدهم واغفر لنا ولهم وهكذا يقول إذا زار أهل التبع ومن به من
 الصحابة وغيرهم أو زار شهداء أحد وغيرهم وليست الصلاة عند قبورهم
 أَوْ بَدْوٍ وغيرهم مستحبة عند أحد من أئمة المسلمين بل الصلاة في المساجد
 التي ليس فيها قبر أحد من الأنبياء أو الصالحين وغيرهم أفضل من الصلاة في
 المساجد التي فيها ذلك باتفاق أئمة المسلمين بل الصلاة في المساجد التي على
 القبور أَمَّا مَحْرُومَةٌ وأما مكروهة وأما الزيارة البدعية فهي أن يكون
 مقصود الزائر أن يطلب حوائجه من ذلك الميت أو يقصد الدعاء عند قبره

أو بقصد الدعاء به فهذا ليس من سنة النبي صلى الله عليه وسلم ولا استحببه
 أحد من سلف الأمة بل هو من البدع المنهى عنها بإتقان سلف الأمة وأئمتها
 وقد كره مالك وغيره أن يقول القائل زرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم
 وهذا اللفظ لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم بل الأحاديث المذكورة في
 هذا الباب مثل قوله من زارني وزار أبي في عام واحد ضمنت له على الله
 الجنة وقوله من زارني بعد مماتي فكأنما زارني في حياتي ومن زارني بعد
 مماتي حلت عليه شفاعتي ونحو ذلك كلها أحاديث ضعيفة بل موضوعة
 ليست في شيء من دواوين المسلمين التي يعتمد عليها ولا نقلها إمام من أئمة
 المسلمين لا الأئمة الأربعة ولا نحوهم ولكن روى بعضها البزار والدارقطني
 ونحوهما بإسناد ضعيف لأن من عادة الدارقطني وأمثاله أن يذكر واحدًا
 في السنين لم يعرف وهو وغيره يمينون ضعف الضعيف من ذلك والله سبحانه
 وتعالى أعلم (قال المعترض)

(الحديث الثالث) من جاءني زائرًا لآتبعه حجة الأزيارني كان حقًا عليّ
 أن أكون له شفيعًا يوم القيامة ثم ذكر من حديث عبد الله بن
 محمد العبادي البصري عن مسلمة بن سالم الجهني عن عبيد الله بن عمر عن
 نافع عن سالم عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جاءني
 زائرًا لآتبعه حجة الأزيارني كان حقًا عليّ أن أكون له شفيعًا يوم
 القيامة ورواه الطبراني عن عبد الله بن أحمد عن عبد الله بن محمد العبادي
 وقال الخلق أخبرنا أبو النعمان تراب بن عمر بن عبيد الله عن أبي حدثنا
 أبو الحسن علي بن عمر الدارقطني أملاء بمصر حدثنا يحيى بن محمد بن سعد
 حدثنا أبو محمد عبد الله بن محمد العبادي عن بني عباد بن ربيعة في بني مرة
 بالبصرة سنة خمسين ومائتين حدثنا مسلمة بن سالم الجهني إمام مسجد بني
 حرام ومؤذنه حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن سالم عن أبيه قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم من جاءني زائرا لم تنزع حاجته الا يارتني
 كان حقا على أن أكون له شفيعا يوم القيامة (قلت) هذا الحديث ايسر
 فيه ذكر زيارة القبر ولا ذكر الزيارة بعد الموت مع انه حديث ضعيف
 الاسناد منكر المتن لا يصلح الاحتجاج به ولا يجوز الاعتماد على مثله ولم
 يخرج به أحد من أصحاب الكتب الستة ولا رواه الامام أحمد في مسنده ولا
 أحد من الأئمة المعتمد على ما أطلقوه في روايته وهم ولا صحبه امام يعقد على
 صحبه وقد نفرد به هذا الشيخ الذي لم يعرف بشغل العلم ولم يشتهر بحمله ولم
 يعرف من حاله ما يوجب قبول خبره وهو مسلمة بن سالم الجهني الذي لم
 يشتهر بالبراية هذا الحديث المنكر وحديث آخر موضوع ذكره
 الطبراني بالاسناد المتقدم ومنته الجبامة في الرأس امان من الجنون
 والجذام والبرص والنعاس والضرس وروى عنه حديث آخر منكر
 من رواية غير العبادي واذا نفرد مثل هذا الشيخ المجهول الحال القليل
 الرواية بمثل هذين الحديثين المنكرين عن عبيد الله بن عمر اثبت آل
 عمر بن الخطاب في زمانه وأحفظهم عن نافع عن سالم عن أبيه عبد الله بن
 عمر من بين سائر أصحاب عبيد الله الثقات المشهورين والاثبات المنقذين
 علم أنه شيخ لا يحمل الاحتجاج بخبره ولا يجوز الاعتماد على روايته هذا مع ان
 الراوى عنه وهو عبد الله بن محمد العبادي أحد الشيوخ الذين لا يخرج بما
 تفردوا به قد اختلف عليه في اسناد الحديث فقبل عنه عن نافع عن سالم
 كما تقدم وقبل عنه عن نافع وسالم وقد خالفه من هو أمثل منه وهو مسلم بن
 حاتم الانصاري وهو شيخ صدوق فرواه عن مسلمة بن سالم عن عبد الله يعني
 العمري عن نافع عن سالم عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من جاءني زائرا لم تنزع حاجته الا يارتني كان حقا على أن أكون له شفيعا
 يوم القيامة هكذا رواه الحافظ أبو زعيم عن أبي محمد بن عيان عن محمد بن

احمد بن سليمان الهروي عن مسلم بن حاتم الانصاري وهذه الرواية
مسلم بن حاتم التي قال فيها عن عبد الله وهو العمري الصغير الكبير الضعيف
أولى من رواية العبادي التي اضطرب فيها وقال عن عبيد الله يعني العمري
الكبير المصنف الثقة ثبت وكلا الروايتين لا يجوز الاعتماد عليهما لمدارهما
على شيخ واحد غير مقبول الرواية وهو مسلم بن سالم وهو شبيه بموسى
ابن هلال صاحب الحديث المتقدم الذي يرويه عن عبد الله العمري أو عن
أخيه عبيد الله وقد اختلف عليه في ذلك كما اختلف على مسلمة والأقرب
أن الحديثين في هذا حديث واحد يرويه العمري الصغير المتكلم فيه وقد
اختلف عليه شيخا غير معروفين بالقل ولا مشهورين بالضبط في اسناد
الحديث ومثله فقال أحدهما في روايته عن نافع عن سالم عن ابن عمر وقيل
عنه عن نافع وسالم عن ابن عمر وقال الآخر عن نافع عن ابن عمر ولم يذكر
سالم أو ذكر أحدهما في روايته زيارة قبره ولم يذكر الأعمال إلى زيارته
وذكر الآخر الأعمال إلى زيارته من غير ذكر القبر في روايته ومثل هذا
الحديث إذا انفرد به شيخان مجهول الحال قليل الرواية عن شيخ سبى الحفظ
مضطرب الحديث واختلفا عليه واضطربا مثل هذا اضطراب المشمر
بالضعف وعدم الضبط لم يجز الاحتجاج به على حكم من الأحكام الشرعية
ولا الاعتماد عليه في شيء من المسائل وكمن حديث له طرق كثيرة أمثل من
طريق هذا الحديث وقد نص أغنى هذا الشأن على ضعفه وعدم الاحتجاج به
وانفقوا على رده وعدم قبوله والمفحوظ عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى
الله عليه وسلم ما رواه أيوب السخني في وعبيد الله بن عمر وريعة بن عثمان
وغيرهم وليس فيه ذكر الأعمال ولا ذكر زيارة القبر بل لفظ بعضهم من استطاع
منكم أن يموت بالمدينة فليمت فانه من مات بها كنت له شفيعا أرشدها وفي انظر
من زارني إلى المدينة كنت له شفيعا أو شهدا وهذا اللفظ غير محفوظ ولفظ

بعضهم لا يصبر على لا وإنما وشدها أحدا لا كنت له شهيدا أو شفيها يوم
القيامة قال الامام أحمد بن حنبل في مسنده حدثنا علي بن عبد الله حدثنا
معاذ بن هشام حدثني أبي عن أيوب عن نافع عن ابن عمر أن نبي الله صلى الله
عليه وسلم قال من استطاع أن يموت بالمدينة فليفعل فاني أشفع لمن مات بها
وقال أبو عيسى الترمذي في جامعه حدثنا بندار حدثنا معاذ بن هشام حدثني
أبي عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها فاني أشفع لمن يموت بها قال وفي
الباب عن سبيعة بنت الحارث الأسلمية هذا حديث حسن صحيح غريب
من هذا الوجه من حديث أيوب حدثنا محمد بن عبد الله بن علي حدثنا المعتمر
ابن سليمان قال سمعت عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر أن مولا له
أنته فقاتل اشتد على الزمان واني أريد أن أخرج إلى العراق فمات فهلا
إلى الشام أرض المشرق واصبري لكاع فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول من صبر على شدتها ولا وإنما كنت له شهيدا أو شفيها يوم القيامة
قال الترمذي وفي الباب عن أبي سعيد وسفيان بن أبي زهير وسبيعة الأسلمية
هذا حديث حسن صحيح غريب وقال أبو القاسم البغوي حدثنا صلت
ابن مسعود الجحدري حدثنا سفيان بن موسى حدثنا أيوب عن نافع عن
ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استطاع أن يموت بالمدينة
فليمت فان من مات بالمدينة شفعت له يوم القيامة وقال الهيثم بن كليب
المشاشي حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا محمد بن عبد الله الرقائسي حدثنا
سفيان بن موسى عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من استطاع منكم أن يموت بالمدينة فليفعل فانه من مات بالمدينة
شفعت له يوم القيامة وقد سئل الدارقطني في كتاب العلل عن حديث نافع
عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استطاع أن يموت

بالمدينة فذبحه فاني اشفع لمن مات بها فقال يرويه ايوب السخيتاني وابو
 بكر بن نافع وربيعة بن عثمان وعبيد الله بن عمر عن نافع واختلاف عن
 ايوب وعن عبيد الله فاما ايوب فرواه عنه سفيان بن موسى وهشام
 الدستوائي والحسن بن ابي جعفر فقالوا عن نافع عن ابن عمر وخالفهم ابن
 عليه فقال عن ايوب نسبت عن نافع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حدثنا جعفر بن محمد الواسطي حدثنا موسى بن هرون حدثنا جباع بن
 مخلد عنه واما عبيد الله بن عمر فان معمر بن سليمان وسالم بن فوخ والمفضل
 ابن صدقة اباجاد ورواه عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر وخالفهم ابو
 خزيمة انس بن عباد ورواه عن عبيد الله عن قطن بن وهب بن عويمر بن
 الاجسد عن مولاة لابن عمر عن ابن عمر وشبه ان يكون القولان عن
 عبيد الله محفوظين حديث نافع وحديث قطن بن وهب لان حديث نافع له
 اصل عنه رواه عنه ايوب وابو بكر بن نافع وربيعة بن عثمان وحديث
 قطن بن وهب محفوظ ايضا حدث به عبيد الله بن عمر وقيل عن ابي خزيمة
 عن يحيى بن سعيد الانصاري عن قطن وذلك وهم من قاله ورواه عبد الله
 ابن عمر اخو عبيد الله ومالك بن انس والفضال بن عثمان والوليد بن كثير
 عن قطن بن وهب عن يحيى بن عيسى عن ابي موسى عن ابن عمر حدثنا عبد الله بن محمد
 البغوي - حدثنا الصلت بن مسعود حدثنا سفيان بن موسى حدثنا ايوب
 عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استطاع ان
 يموت بالمدينة فليمت فانه من مات بها اشفعت له يوم القيامة - حدثنا عبد الله
 ابن محمد بن سعيد الجمال - حدثنا محمد بن اسحق ابوا معيل - حدثنا محمد بن عبد
 الله الرقاشي - حدثنا سفيان بن موسى عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من استطاع منكم ان يموت بالمدينة فليمت
 فانه من مات بها اشفعت له شقيها او شهيدا - حدثنا احمد بن محمد بن اسحاق

السوطي حدثني أبو زيد عمر بن نيسة ح حدثنا السوطي أنبأنا أحمد بن
 زياد بن عبد الله الحداد قال حدثنا هفان بن مسلم حدثنا الحسن بن أبي جعفر
 حدثنا أيوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فإني أشفع لمن مات بها قال ابن نيسة عن
 أيوب وقال منكم أن يموت وقال لمن يموت بها حدثنا جعفر بن محمد الواسطي
 حدثنا موسى بن هارون حدثنا محمد بن الحسن الحلطي حدثنا عبد الرحمن
 ابن المبارك حدثنا عون بن موسى عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من زارني إلى المدينة كنت له شفيعا وشهيدا
 قيل للفتى إنما هو سفيان بن موسى فقال أجهلوه عن ابن موسى قال
 موسى بن هارون ورواه إبراهيم بن الحجاج عن وهيب عن أيوب عن نافع
 عن سلا عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا أدري سمعته من إبراهيم بن الحجاج
 أم لا وهيب وابن عليه أثبت من الدستوائي ومن الجفري ومن سفيان
 ابن موسى حدثنا أبو بكر أحمد بن عبد الله بن محمد الوكيل حدثنا يزيد بن
 أخزم حدثنا سالم بن نوح حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يصبر على لا وإنما أو شدتها أحدا لا
 كنت له شهيدا أو شفيعا يوم القيامة حدثنا أبو محمد بن زاذان عن عبد
 الرحمن الكاتب حدثنا أبو موسى محمد بن المثنى حدثنا سالم بن نوح العطار
 حدثنا عبيد الله عن نافع عن مولاة لابن عمر سمعته تأذنته أن تأتي الوراق
 وجزعت من شدة عيش المدينة فقال لها اصبري بالكاع فإن سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول من صبر على شدة المدينة لا وإنما كنت له
 شهيدا أو شفيعا يوم القيامة حدثنا يحيى بن محمد بن صالح حدثنا إبراهيم بن
 بكار حدثنا أبو خزيمة عن عبيد الله عن قطن بن وهب عن مولاة لعبد الله بن
 عمر أنها أرادت الجلاء في الفتنة واشتد عليها الزمان فاستأذنت عبد الله بن

عمر فقال أين فقالت العراق قال فهلا إلى الشام إلى الحشر أصبري لكاع فاني
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يصبر على لا وإنما وشدها أحد
 إلا كنت له شهيدا أو شفيها يوم القيامة حدثنا ابن صاعد حدثنا ابن محمد
 ابن منصور بن سلمة الخراشي أنبأنا أبي حدثنا عبد الله بن عمر عن قطن بن
 وهب أن مولاة لابن عمر أنه تسلم عليه لتخرج من المدينة وقالت أخرج
 إلى الربيع فقد اشتد علينا الزمان فقال ابن عمر ارجعي لكاع فاني سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صبر على لا وإنما وشدها كنت له
 شهيدا أو شفيها يوم القيامة حدثنا إبراهيم بن عبد الصمد حدثنا أبو مصعب
 عن مالك وحدثنا أبو روق حدثنا محمد بن خالد حدثنا معن حدثنا مالك عن
 قطن بن وهب أن يحنس مولى الزبير أخبره أنه كان جالسا مع عبد الله بن
 عمر في الفتنة فأنته مولاة له تسلم عليه فقالت اني أردت الخروج يا أبا عبد
 الرحمن اشتد علينا الزمان فقال لها عبد الله بن عمر ارجعي لكاع فاني
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يصبر على لا وإنما وشدها
 أحد إلا كنت له شهيدا أو شفيها يوم القيامة وقال معن عن يحنس مولى
 الزبير قال كنت جالسا عند عبد الله بن عمر في الفتنة فأنته مولاة له تسلم
 عليه وقالت قد اشتد علينا الزمان وأريد الخروج فقال أصدى حدثنا أبو
 محمد بن صاعد حدثنا سليمان بن سيف الخراشي حدثنا عثمان بن عمر حدثنا
 مالك بن أنس عن قطن بن وهب عن يحنس عن ابن عمر أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال لا يصبر أحد على لا وإنما وشدها إلا كنت له شهيدا أو
 شفيها يوم القيامة حدثنا أبو محمد بن صاعد ومحمد بن مخلد قال حدثنا عبيد
 الله بن سعد الزهرري حدثنا معن بن يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي عن
 الوليد بن كثير عن قطن بن وهب بن عمرو بن جابر بن عبد الله بن
 أنه حدثه يحنس أبو موسى مولى الزبير أنه بيناهو عند عبد الله بن عمر بن

الخطاب آتته مولاه قال يا أبا عبد الرحمن اني أردت أن أجالو الى أرض
الريف قال اجلسي الكاع فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
لا يصبر على لا واثمها وشدنها أحد الا كنت له شهيدا أو شفيعا يوم القيامة
وقدرى هذا الحديث مسلم بن الحجاج في صحيحه فقال حدثني زهير بن حرب
حدثنا عثمان بن عمر أخبرني عيسى بن حفص بن عاصم قال حدثنا نافع عن
ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صبر على لا واثمها
وشدنها كنت له شفيعا أو شهيدا يوم القيامة حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت
على مالك عن قطن بن وهب بن وهب بن الأجدع عن يونس مولى الزبير
أخبره أنه كان جالسا مع عبد الله بن عمر في الفتنة فأتته مولاه تسلم عليه
فقال اني أردت اناروج يا أبا عبد الرحمن اشتد علينا الزمان فقال لها عبد
الله اقدمي الكاع فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يصبر
على لا واثمها وشدنها أحد الا كنت له شهيدا أو شفيعا يوم القيامة وحدثنا
ابن رافع حدثنا ابن أبي فديك ابن الضحاك عن قطن الخزاعي عن يونس
مولى مصعب عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول من صبر على لا واثمها وشدنها أنت له شهيدا أو شفيعا يعني المدينة
وهذه الالفاظ التي رواها أصحاب الصحيح والسنن والمسائيد من رواية نافع
وغيره عن عبد الله بن عمر بن الخطاب هي العبارة المشهورة المحفوظة عنه
وفيها الخلل على الإقامة بالمدينة وترك الخروج منها والصبر على لا واثمها
وشدنها رأت من استطاع أن يموت بها فليفعل لتصل له شفاعته المصطفى
صلى الله عليه وسلم وهذا الذي ثبت عن ابن عمر قد روى نحوه أبو سعيد
الخدري أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الامام أحمد بن حنبل في
مسنده حدثنا إجماع حدثنا إيث وثناه الخزاعي ابن أبي ثعلبة قال حدثني سعيد
ابن أبي سعيد عن أبي سعيد مولى المهري انه جاء أبا سعيد الخدري ايمالي

الحرة فاستشاره في الجلاء من المدينة وشكا اليه اسعارها وكثرة عياله
 وأخبره أنه لا صبر له على جهد المدينة فقال له ويحك لا أمر لك بذلك اني سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يصبر أحد على جهد المدينة ولا واثمها
 في موت الا كنت له شفيعا أو شهيدا يوم القيامة اذا كان مسلما هذا حديث
 صحيح رواه مسلم في صحيحه عن قتيبة عن ليث بن سعد وروى مسلم والترمذي
 نحوه من حديث أبي هريرة وقد روى أيضا من حديث سعد بن أبي وقاص
 وحابر وأسماء بنت عميس وغيرهم وقد كان المهاجرون الى المدينة
 يكرهون أن يموتوا بغيرها ويسألون الله تعالى أن يتوفاهم ما رقدروى
 البخاري في صحيحه من حديث زيد بن اسلم عن أبيه عن عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه انه كان يقول اللهم ارزقني شهادة في سبيلك واجعل موتي
 في بلد رسولك وقد ثبت في الصحيحين من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله
 عنه قال جاء النبي صلى الله عليه وسلم يعودني وأنا بعمكة وهو يكره أن يموت
 بالارض التي هاجر منها في رواية عن سعد قال مرضت فعادني النبي صلى
 الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ادع الله أن لا يرذني على عقي فقال اللهم
 اشف سعدا وأتم له هجرته وفي لفظ قال اللهم امض لاصحابي هجرتهم ولا
 تردهم على أعقابهم لكن البائس سعد بن خولة يرثي له رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان مات بعمكة وفي رواية لمسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل
 على سعد يعود بعمكة فبكي فقال ما يبكيك فقال قد خشيت أن اموت بالارض
 التي هاجرت منها كما مات سعد بن خولة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اللهم اشف سعدا ثلاث مرات وليس في شيء من هذه الروايات التي تقدم
 ذكرها عن نافع وغيره عن ابن عمر ذكر زيارة القبر ولا قوله من جاءني
 زائرا لا ينزع حاجته الا يزارني فعلم أن ما رواه مسلم وموسى بن
 هلال العبدي شاذ غير محفوظ وكان هذين الشيخين معا شيا أو بلغهما أمر

فلم يحفظاه ولم يضبطاه لكونهم - ما لبسوا من أهل الحديث ولا من المشهورين
 بحمل العلم - ولم يقله ولو كان ما روياه محفوظا عن نافع لبادر إلى روايته عنه
 أيوب السخنياني ومالك بن أنس وغيرهما من أعيان الصحابة المعتمد على
 حفظهم وضبطهم واتقاهم فلما لم يناد بها على ما نقله مختلفين فيه ثقة يحتاج
 به بل خالفه ما في ما روياه الثقات المشهورون والعدول الحفاظ المنقون
 علم خطوئهما في إحداهما ولم يحجز الرجوع إليهما ولا الاعتماد عليهما - ما فيما
 روياه والله الموفق فان قيل قد ورد معنى الخبر الذي رواه مسلمة بن سالم
 الطهني من وجه آخر لم يذكره المعترض قال بعض الحفاظ في زمن ابن منده
 والحاكي في كتاب كبير وقعت على بعضه حدثنا أبو الحسن حامد بن حماد بن
 المبارك السمر من رأي نصيب بن حدثنا أبو يعقوب اسحاق بن سيار بن محمد
 النهدي حدثنا أسيد بن زيد حدثنا عيسى بن بشير عن محمد بن عمرو عن
 عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج إلى مكة ثم
 أقصد في مسجد كُتبت له جنتان مبرورتان فالجواب أن هذا الخبر
 ليس فيه ذكر زيارة القبر ولا قوله من جاء في زائر الأئمة له حاجة إلا بارتقى مع
 أنه خبر موضوع وحديث مصنوع لا يحسن الاحتجاج به ولا يجوز الاعتماد
 على مثله وفي أسناده ممن لا يخرج حديثه ولا يعتمد على روايته غير واحد من
 الرواة منهم أسيد بن زيد الجمال الكوفي قال إبراهيم بن عبد الله بن الجنيدي
 سألت يحيى بن معين عنه فقال كذاب أئمة ببغداد في الحديث فسمعته
 يحكي حديثا كذا وقال عباس الدوري عن يحيى بن معين راسيد
 كذاب ذهبت إليه إلى الكرخ ونزل في دار الحديث فارتدت أن أقول له
 يا كذاب ففرقت من سفار الحديث وقال أبو حاتم الرازي قدم الكوفة
 من بعض أسفاره فأنابه أصحاب الحديث ولم أنه وكنوا يتكلمون فيه وقال
 النسائي متروك الحديث وقال ابن حبان يروي عن قريش واللبث بن سعد

وغيرهما من الثقات المتناكبرين في الحديث ويحدث به وقال ابن عدى
 يثبتون على رواياته الضعيف وطاعة ما روي به لا يتابع عليه وقال الدارقطني
 ضعيف الحديث وقال أبو نصر بن ماسك ولا تضعفه وقال الخطيب قدّم
 بغداد وحدث بهم أو كان غير مرضي في الرواية ولو فرض صحة هذا اللفظ
 الذي رواه أسيد بن زيد الجمال وقد وثبت ما رواه مسلمة بن سالم الجهني
 وما رواه موسى بن هلال العبدي لم يكن في شيء من ذلك دلالة على الزيارة
 على غير الوجه المشروع وشيخ الاسلام لا ينهى عن الزيارة الشرعية ولا
 ينكرها وقد قال في أثناء كلامه في الجواب عما اعترض به عليه بعض قضاة
 المالكية في مسألة اعمان المطي الى القبور بعد أن ذكر النزاع في السفر
 الى مجرد زيارة القبور وقال وهذا النزاع لم ينشأ من المعنى الذي أرادوه العلماء
 بقولهم يستحب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولا اطلاق القول بانه
 يستحب السفر لزيارة قبره كما هو موجود في كلام كثير منهم فانهم يذكرون
 الحج ويقولون يستحب للحاج أن يزور قبر النبي صلى الله عليه وسلم ومعلوم
 أن هذا انما يمكن مع السفر لم يردوا بذلك زيارة القريب بل أرادوا زيارة
 البعيد فعلم أنهم قالوا يستحب السفر الى زيارة قبره لكن مرادهم بذلك هو
 السفر الى مسجده اذ كان المسافرون والزوار لا يصلون الا الى مسجده
 ولا يصل أحد الى قبره ولا يدخل الى حجراته ولكن قد يقال هذا في الحقيقة
 ليس بزيارة لقبره ولهذا كرهه من كرهه من العلماء أن يقول زرت قبره ومنهم
 من لم يكرهه والطائفتان متفقون على انه لا يزار قبره كما تزار القبور بل انما
 يدخل الى مسجده وأيضاً فالنية في السفر الى مسجده وزيارة قبره مختلفة
 فمن قصد السفر الى مسجده للصلاة فيه فهذا مشروع بالنص والاجماع وان
 كان لم يقصد الا القبر ولم يقصد المسجد فهذا مورد النزاع وأما من كان
 قصده السفر الى مسجده وقبره معاً فهذا قد قصد مستحباً مشروعاً وبالاجماع

ولهذا لم يكن في الجواب تعرض لهذا وقال الشيخ أيضا السفر المسمى زيارة
له انما هو سفر الى مسجده وقد ثبت بالنص والاجماع ان المسافر ينبغي له
أن يقصد السفر الى مسجده والصدالة فيه وعلى هذا فقد يقال نهي عنه من
شد الرحال الا الى المساجد الثلاثة لا يتناول شداها الى قبره فان ذلك غير
محكم لم يبق الا شداها الى مسجده وذلك مشروط بخلاف غيره فانه يمكن
زيارته فيمكن شد الرحل اليه لكن يبقى قصد المسافر ونية ومسمى الزيارة
في لغته هل قصد حجرا القبر او المسجد او كلاهما كما قال مالك لمن سأله عن
نذر ان يأتي الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم قال ان كان أراد مسجد
النبي صلى الله عليه وسلم فليأت به وليصل فيه وان كان أراد القبر فلا يفعل
للحديث الذي جاء لان عمل المطي الا الى ثلاثة مساجد فهذا السائل من
عرفه أن زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم تتناول من أتى المسجد وكان
قصد القبر ومن أتاه وقصد المسجد وهذا عرف عامة الناس المتأخرين
يسمون هذا كله زيارة واحدة ولم يكن هذا لغة السلف من الصحابة
والتابعين لهم باحسان بل تغير الاصطلاح في مسمى اللفظ والمقصود به وهو
صلى الله عليه وسلم لا يشرع للقريب من زيارته ما ينهي عنه المسافر الذي
يشد الرحل بخلاف غيره فلا يقال ان زيارته بلا شد رحل مشروعة ومع شد
الرحل منهي عنها كما يقال في سائر المشاهد وفي قبور المشاهد وغيرهم من
أموات المسلمين اذ لم يشرع للمقيمين بالمدينة من زيارته ما ينهي عنه
المسافرون بل جميع الأمة مشتركون فيما يؤمرون به من حقوقه حيث
كانوا بل قد قيل ان الامر بالعكس وأنه يستحب للمسافر من السلام عليه
والوقوف على قبره ما لا يستحب لاهل البلد واذا كان لا يمكن الا العبادة في
مسجده فهذا مشروط لمن شد الرحل ومن لم يشده تبقى النية كاذكة
مالك وهذا النية التي يقصد صاحبها القبر دون المسجد وقصد مالك وغيره

على انها مكروهة لاهل المدينة قصدوا فملا فيكمز لهم كئان دخلوا المسجد
 ونحو جوامعهم ان يأتوا القبر وقد ذكر مالك ان هذا بدعة لم يبلغه عن أحد
 من السلف ونهى عنها وقال بن بصلح آخر هذه الامة الا ما صلح اولها فالذي
 يقصد مجرد القبر ولا يقصد المسجد مخاف للحديث فيه قد ثبت عنه في
 الصحيح ان السفر الى مسجده مستحب وان الصلاة فيه بان صلاة وانفق
 المسلمون على ذلك وعلى أن مسجده أفضل المساجد بعد المسجد الحرام
 وقال بعضهم انه أفضل من المسجد الحرام ومسجده يستحب السفر اليه
 والصلاة فيه بمفضلة لخصوص كونه مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بناءه
 هو وأصحابه وكان يصلى فيه هو وأصحابه فهذه الفضيلة ثابتة للمسجد في
 حياة الرسول صلى الله عليه وسلم قبل أن يدفن في حجرة عائشة وكذلك هي
 ثابتة بعد موته ليست فضيلة المسجد لاجل مجاورة القبر كما أن المسجد الحرام
 مفضل لاجل قبره وكذلك المسجد الأقصى مفضل لاجل قبر فكيف
 لا يكون مسجد النبي صلى الله عليه وسلم مفضلاً لاجل قبره فنظن أن
 فضيلته لاجل القبر وأنه إنما يستحب السفر اليه لاجل القبر فهو جاءه ل
 مقرط في الجهل بخلاف لاجماع المسلمين ولما علم من سنة سيد المرسلين
 صلى الله عليه وسلم وقال الشيخ أيضاً في موضع آخر من الجواب ربما يوضح
 هذا أنه لم يعرف عن أحد من الصحابة انه تكلم باسم زيارة قبره لا ترغيباً في
 ذلك ولا غير ترغيب فعلم أن معنى هذا الاسم لم يكن له حقيقة عندهم ولهذا
 كره من كره من العلماء اطلاق هذا الاسم والذين أطلقوا هذا الاسم من
 العلماء إنما أرادوا به اتيان مسجده والصلاة فيه والسلام عليه فيه ما
 قريباً من الجيرة واما بعيدا عنها امامة قبل القلب واما مسابقة قبل الجيرة
 وليس في أئمة المسلمين الا اربعة ولا غيرهم من احتج على ذلك بلفظ روى في
 زيارة قبره بل إنما يحبون بفعل ابن عمر مثله وهو أنه كان يسلم أو يماري

عنه من قوله صلى الله عليه وسلم ما من رجل يسلم على الأرد الله على روي
حتى أرد عليه السلام وذلك احتجاج بلفظ السلام لا بلفظ الزيارة وليس في
شيء من مصنفات المسلمين التي يعتمدون عليها في الحديث والفقه أصل عن
الرسول ولا عن أصحابه في زيارة قبره أما أكثر مصنفات جمهور العلماء
فليس فيها استحباب شيء من ذلك بل يذكرون المدينة وفضائلها وأنها حرم
ويذكرون مسجد وفضله وفضل الصلاة فيه والسفر إليه وإلى المسجد
الحرام ونذكر ذلك ونحو ذلك من المسائل ولا يذكرون استحباب زيارة قبره
لا بهذا اللفظ ولا بغيره فليس في الصحيحين وأمثالهما شيء من ذلك ولا في عامة
المسنن مثل النسائي والترمذي وغيرهما ولا في مسند الشافعي وأحمد
واسحاق ونحوهم من الأئمة وطائفة أخرى ذكروا ما يتعلق بالقبر لكن بغير
لفظ زيارة قبره كما روي مالك في الموطأ عن ابن عمر أنه كان يسلم على النبي
صلى الله عليه وسلم وعلى أبي بكر وعمر وكما قال أبو داود في سننه ((باب
ما جاء في زيارة قبره)) وذكر قوله صلى الله عليه وسلم ما من رجل يسلم على
الأرد الله على روي حتى أرد عليه السلام ولهذا أكثر كتب الفقه المختصرة
التي تحفظ ليس فيها استحباب زيارة قبره مع ما يذكرون من أحكام المدينة
وأنما يذكرون ذلك قليل منهم والذين يذكرون ذلك يفسرونه باتيان المسجد
كما تقدم ومعلوم أنه لو كان هذا من سنته المعروفة عند أئمة المعمول بهم من
زمن الصحابة والتابعين لكان ذلك مشهورا عند علماء الإسلام في كل زمان
كما اشتهر ذكر الصلاة عليه والسلام عليه وكما اشتهر عندهم ذكر مسجده
وفضل الصلاة فيه فلا يكاد يعرف مصنف للمسلمين في الحديث والفقه إلا
وفيه ذكر الصلاة والسلام عليه وذكر فضل مدينته والصلاة في مسجده
ولهذا ما احتاج المنازعون في هذه المسئلة إلى ذكر سنة الرسول صلى الله
عليه وسلم وسنة خلفائه وما كان عليه أصحابه لم يقدر أحد منهم على أن

يستدل في ذلك بحديث منقول عنه الا وهو حديث ضعيف بل موضوع
مكذوب وليس معهم بذلك نقل عن العصاية ولا عن أئمة المسلمين انه قال
يستحب السفر الى مجرد زيارة القبور ولا السفر الى مجرد زيارة قبور الانبياء
والصالحين ولا السفر لمجرد زيارة قبره بدون الصلاة في مسجده بل كثير من
المصنفات ليس فيها الا ذكر المسجد والصلاة فيه وهي الامهات كالصحيحين
ومساند الأئمة وغيرها وفيها ما فيه ذكر السلام كما جاء عن ابن عمر وكما فهموه
من قوله وفيها ما يذكرك فيه لفظ زيارة قبره والصلاة في مسجده وفيها ما يباطل
فيه زيارة قبره ويفسر ذلك باتيان مسجده والصلاة فيه والسلام عليه فيه
وأما التصريح بالسفر لاستحباب زيارة قبره دون مسجده فهذا لم أره عن
أحد من أئمة المسلمين ولا رأيت أحدا من علماءهم صرح به وانما غاية الذي
يدعي ذلك انه يأخذه من لفظ يحمل قاله بعض المتأخرين مع أن صاحب ذلك
اللفظ قد يكون صرح بانه لا يسافر الا الى المساجد الثلاثة أو ان السفر الى
غيرها منهي عنه فاذا جمع كلامه علم أن الذي استحبه ليس هو السفر
لمجرد انقبول بل للمسجد ولو كان قد يقال ان كلام بعضهم ظاهر في استحباب
السفر لمجرد الزيارة يقال هذا الظهور وانما كان لما فهم المستمع من زيارة قبره
ما يفهم من زيارة سائر القبور فن قال انه يستحب زيارة قبره كما يستحب زيارة
سائر القبور وأطلق هذا كان ذلك متضمنا لاستحباب السفر لمجرد انقبول
فان الحجاج وغيرهم لا يمكنهم زيارة قبره الا بالسفر اليه لكن علم أن الزيارة
المعهودة من القبور ممتنعة في قبره فليست من العمل المقدر ولا المأمور
فامتنع أن يكون أحد من العلماء بقصد زيارة قبره هذه الزيارة وانما أرادوا
السفر الى مسجده والصلاة والسلام عليه هناك لكن مع هذا زيارة
لقبره كما اعتادوه ولو سلكوا مسلك التحقيق الذي سلكه العصاية ومن
اتبعهم لم يسعوا هذا زيارة لقبره وانما هو زيارة لمسجده وصلاة والسلام عليه

ودعاه وثناء عليه في مسجده سواء كان القبر هناك أو لم يكن ثم كثير من
 المتأخرين لما رويت أحاديث في زيارة قبره ظن أنها أو بعضها صحيح
 فتركب من اجمال اللفظ ورواية هذه الاحاديث الموضوعية غلط من غلط
 في استحباب السفر لمجرد زيارة القبر والافليس هذا قولاً منقولاً عن امام
 من أئمة المسلمين وإن قدر انه قاله بعض العلماء كان هذا قولاً ثالثاً في المسئلة
 فان الناس في السفر لمجرد زيارة القبور لهم قولان النهي والاباحه فاذا كان
 قولاً من عالم مجتهد ممن يعتمد به في الاجماع أن ذلك مستحب صارت الاقوال
 ثلاثة ثم ترجع الى الكتاب والسنة كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا أطيعوا
 الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله
 والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً
 (قال المعترض)

((الحديث الرابع)) من حج فزار قبري بعد وفاتي فكأنما رآني في حياتي
 رواه الدارقطني في سننه وغيره ورأوه غيره أيضاً ثم ذكره من حديث
 أبي الربيع الزهراني عن حفص بن أبي داود عن ليث بن أبي سليم عن
 مجاهد عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حج فزار قبري بعد
 وفاتي كان كمن زارني في حياتي وفي لفظ من حج فزارني بعد وفاتي كان كمن
 زارني في حياتي وفي لفظ من حج فزار قبري بعد موتي كان كمن زارني في
 حياتي وصحبتني هكذا في هذه الرواية بزيادة صحبني (واعلم) أن هذا
 الحديث لا يجوز الاحتجاج به ولا يصلح الاعتماد على مثله فانه حديث منكر
 المتن ساقط الاسناد لم يصححه أحد من الحفاظ ولا احتج به أحد من الأئمة بل
 ضعفوه وطعنوا فيه وذكر بعضهم أنه من الاحاديث الموضوعية والاختبار
 المكذوبة ولا ريب في كذب هذه الزيادة فيه وأما الحديث بدونه فهو
 منكر جسد رواه حفص بن سليمان أبو عمر الاسدي الكوفي البزاز

القارى القاضى وهو صاحب عاصم بن أبى الجعد وفى القسرة وابن امرأته
 وكان مشهوراً بعرفة القراءة ونقلها وأما الحديث فإنه لم يكن من أهله ولا
 ممن يعتمد عليه فى نقله ولهذا جرحه الأئمة وضعفوه وتركوه واتهمه بعضهم
 قال عثمان بن سعيد الدارمى وغيره عن يحيى بن معين ليس بثقة وذكر
 العقيلي عن يحيى أنه سئل عنه فقال ليس بشئ وقال عبد الله بن الإمام أحمد
 سمعت أبى يقول حفص بن سليمان أبو عمر القارى متروك الحديث وقال
 البخارى تركوه وقال إبراهيم بن يعقوب الجوزجاني قد فرغ منه من دهر
 وقال مسلم بن الحجاج متروك وقال علي بن المديني ضعيف وتركته على محمد
 وقال النسائي ليس بثقة ولا يكتب حديثه وقال مرة متروك الحديث وقال
 صالح بن محمد البغدادي لا يكتب حديثه وأحاديثه كلها مساكير وقال زكريا
 الساجي يحدث عن معاذ وعائقة بن مرثد وقيس بن مسلم وعاصم أحاديث
 بواطيل وقال أبو زرعة ضعيف الحديث وقال ابن أبي حاتم سألت أبى عنه
 فقال لا يكتب حديثه هو ضعيف الحديث لا يصدق متروك الحديث قلت
 ما حاله فى الحروف قال أبو بكر بن عياش أثبت منه وقال عبد الرحمن بن
 يوسف بن خراش كذاب متروك يضع الحديث وقال الحارث بن أبي أسباط
 ذاهب الحديث وقال الدارقطني ضعيف وقال أبو حاتم بن حبان كان يقلب
 الأسانيد ويرفع المراسيل وكان يأخذ كتب الناس فيمنسجها ويرويهام
 غير معام قال ابن عدى أخبرنا الساجي حدثنا أحمد بن محمد البغدادي
 قال سمعت يحيى بن معين يقول كان حفص بن سليمان وأبو بكر بن عياش
 من أعلم الناس بقراءة عاصم وكان حفص أقرأ من أبي بكر وكان أبو بكر
 صدوقاً وكان حفص كذاباً وروى ابن عدى لحفص أحاديث منكورة غير
 محفوفة منها هذا الحديث الذى رواه فى الزبارة قال وهذه الأحاديث
 يرويهما حفص بن سليمان ولحفص غير ما ذكرت من الحديث وطامة

حديثه عن روى عنهم غير محفوظ وقال العقبلي حدثنا عبد الله بن أحمد
 قال حدثني أبي قال حدثنا يحيى القطان قال ذكرته عدة حفص بن سليمان
 فقال كان ياخذ كذب الناس وينسخها وقال شعبة أخذ مني حفص بن
 سليمان كتاباً فلم يردده وقال العقبلي أيضاً حدثنا محمد بن اسمعيل حدثنا الحسن
 ابن علي حدثنا شيبان قال قلت لابي بكر بن عياش أبو عمر رأيت عند عاصم
 قال قد سألتني عن هذا غير واحد ولم يقرأ علي عاصم أحد الا واما أعرife ولم
 أرها عند عاصم قط وقال أبو بشر الدولابي في كتاب الضعفاء والمتروكين
 حفص بن سليمان متروك الحديث وقد روى البيهقي في كتاب السنن
 الكبير حديث حفص الذي رواه في الزبارة وقال تفرد به حفص وهو
 ضعيف وقال في شعب الإيمان وروى حفص بن أبي داود وهو ضعيف عن
 ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عمر فروعه عن حماد بن عمار عن
 كان كن زارني في حياتي أخبرناه أبو سعد المالبني أنبأنا أبو أحمد بن عدي
 حدثنا عبد الله بن أحمد البغوي حدثنا أبو الربيع الزهراني حدثنا حفص
 بهذا الحديث وأخبرنا علي بن أحمد بن عبدان أنبأنا أحمد بن عبيد حدثني
 محمد بن المحقى الصفار حدثنا ابن بكار حدثنا حفص بن سليمان فذكره وقال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البيهقي تفرد به حفص وهو ضعيف
 في رواية الحديث هكذا ضعف البيهقي حفص في كتاب السنن الكبير وفي
 كتاب شعب الإيمان وذكر أنه تفرد به رواية هذا الحديث فإذا كانت
 هذه حال حفص عند أئمة هذا الشأن فكيف يحض بحديث رواه أو يعتمد
 على خبر نقله مع أنه قد اختلف عليه في رواية هذا الحديث فقبل عنه عن
 ليث بن أبي سليم كما تقدم مع أن لثامه اضطرب الحديث عندهم وقيل عنه
 عن كثير بن شطيير عن ليث قال أبو يعلى أحمد بن علي بن المنثى الموصلي
 حدثنا يحيى بن أيوب المقفاري حدثنا احسان بن ابراهيم حدثنا حفص بن

سليمان عن كثير بن شظير عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عمر
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج فزارني بعد وفاتي عند قبري
 فكأنما زادني في حياتي ((واعلم)) أن هذا المعترض على شيخ الإسلام قد
 ارتكب في الكلام على هذا الحديث الذي رواه حفص امرأيدل على
 جهله أو على أنه رجل متبع لهواه وهو أنه توقف في كون حفص بن أبي داود
 راوي هذا الحديث هو حفص بن سليمان القاري على روايته هذا
 الحديث ويكون الحفصان قد اتفقا في اسم الأب وكنيته وجعل ذلك من
 مواضع النظر فقال قد ذكر ابن حبان في كتاب الثقات ما يقتضي التوقف
 في ذلك فإنه قال حفص بن سليمان البصري المنقري روى عن الحسن مات
 سنة ثلاثين ومائة وليس هذا بحفص بن سليمان البرزاني عم القاري
 ذلك ضعيف وهذا ثبت ثم قال في الطبقة التي بعده هذه حفص بن أبي داود
 يروي عن الهيثم بن جبيب عن هون بن أبي جحيفة روى عنه أبو الربيع
 الزهراني هذا كلام ابن حبان ومقتضاه أن حفص بن أبي داود المذكور
 في الطبقة الأخيرة ثقة فانه غير القاري الضعيف المذكور في الطبقة التي
 قبله على سبيل التمييز بينه وبين المنقري البصري ولعل أبا الربيع
 الزهراني روى عنهما جميعا أعني حفص بن سليمان المنقري وحفص بن أبي
 داود وان اختلفت طبقتهما وقد ذكر ابن حبان حفص بن سليمان المنقري في
 كتاب المجروحين وذكر ضعفه وقال انه ابن أبي داود ويعسد القول بأنه
 أشبه عليه ويجعلهما اثنين أحدهما ثقة والآخر ضعيف على أن
 الاستبعاد مقابل بان ابن عدي ذكر في ترجمة حفص القاري حديثا من
 رواية أبي الربيع الزهراني عن حفص بن أبي داود عن الهيثم بن جبيب عن
 هون بن أبي جحيفة عن أبيه قال مر النبي صلى الله عليه وسلم رجل يصلي قد
 سدل ثوبه فغطفه عليه ويعد أيضا أن يكونا اثنين ويشبهه على ابن عدي

فيجعلها واحدا والموضع موضع نظر فان صح مقتضى كلام ابن حبان زال
 الضعف فيه ولا ينافي هذا كونه جاء مسمى في رواية هذا الحديث لجواز أن
 يكون قد وافق حفصا القاري في اسم أبيه وكنيته وان كان هو القاري كما
 حكم به ابن عدي وغيره وهو ابن امرأة عاصم فقد أكثر الناس الكلام فيه
 وبالقوافي تضعيفه حتى قيل عن عبد الرحمن بن يوسف بن خراش انه
 كذاب متروك يضع الحديث وعندى أن هذا القول سرف فان هذا
 الرجل امام قراءة وكيف يعتقد أنه يقدم على وضع الحديث والكذب
 ويتفق الناس على الاخذ بقراءته وانما غايته أنه ليس من أهل الحديث
 فلذلك وقعت المنكرات والغلط الكثير في روايته (هذا) كله كلام
 المحدث وهذا الذي ذكره هو خلاصة نظره ونهاية تحقيقه وغايته بحثه
 وتدقيقه وهو كما ترى مشغل على الوهم والايهام والخطب والتخليط
 والتلبيس فان راوى هذا الحديث هو حفص بن سليمان القاري الضعيف
 وهو حفص بن أبي داود بلاشئ ولا ريب واذنى من بعده من طلبه علم
 الحديث يعرف ذلك ولا يجهله ولا يشك فيه ومن ادعى أن هذا الحديث
 رواه رجلان كل منهما يقال له حفص بن أبي داود وحفص بن سليمان
 وأحداهما ثقة والآخر ضعيف فهو جاهل مخبط بالاجماع أو مهاند
 صاحب هوى متبع لهواه مقصوده الترويج والتلبيس وخطا الحق
 بالباطل ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور ومن نظر من آحاد الناس في
 كتب الحديث واطلع على كلام أئمة الجرح والتعديل وعنى بذلك بعض
 العناية تبين له أن راوى هذا الحديث هو حفص بن سليمان القاري وأنه
 حفص بن أبي داود وأنه لم يتابعه على روايته حفص آخر غيره قد وافقه في
 اسمه واسم أبيه وكنيته وهو مع هذا من جملة الثقات وها أنا أسوق هذا
 الحديث من كتب بعض من ذكره من الأئمة وأشهر الما يتيسر به من

كلامهم كونه من رواية حفص بن سليمان القاري الذي يقول فيه بعض
 الرواة حفص بن أبي داود وقال البيهقي في كتاب السنن الكبير حدثنا أبو
 محمد عبد الله بن يوسف أملاء أنبأنا أبو الحسن محمد بن نافع بن اسحق الخزاعي
 عنك حدثنا الفضل بن محمد الجندی حدثنا سلمة بن شبيب حدثنا عبد الرزاق
 حدثنا حفص بن سليمان أبو عمر عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن عبد
 الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج فزار قبري بعد
 موتي كان كمن زارني في حياتي قال البيهقي وأخبرنا أبو سعيد المالبني
 أنبأنا أبو أحمد بن عدي الحافظ حدثنا الحسن بن سفيان حدثنا علي بن
 حجر حدثنا حفص بن سليمان وأنبأنا أبو أحمد بن عدي حدثنا عبد الله بن
 محمد البغوي حدثنا أبو الربيع الزهراني حدثنا حفص بن أبي داود قال
 البيهقي تفرد به حفص وهو ضعيف فهذا البيهقي قد انص على أن حفصا تفرد
 به وحكم عليه بالضعف وسماه في رواية حفص بن سليمان وفي أخرى
 حفص بن أبي داود فدل على أن راوي هذا الحديث المسمى بحفص عنده
 رجلا واحدا وهو ضعيف وقال الحافظ أبو أحمد بن عدي في كتاب الكامل
 الذي روى البيهقي هذا الحديث منه ولم يسق منه أخبرنا الحسن بن
 سفيان حدثنا علي بن حجر وحدثنا عبد الله بن محمد البغوي حدثنا أبو
 الربيع الزهراني قال علي حدثنا حفص بن سليمان وقال أبو الربيع حدثنا
 حفص بن أبي داود وقال عن ليث عن مجاهد عن عبد الله بن عمر قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج فزار قبري بعد موتي كان كمن زارني في
 حياتي وصحبتني واللائط لابن سفيان قال ابن عدي وهذا الحديث عن
 ليث لا يرويه عنه غير حفص قال وحفص بن سليمان هو حفص بن أبي داود
 وقال كذا يسميه أبو الربيع الزهراني لضعفه ومات في هذا المعتبر
 عن كتاب الثقات لابن حبان وأنه ذكر فيه حفص بن أبي داود يروى عن

الهيثم بن حبيب ويروى عنه أبو الربيع الزهراني لم أره في النسخة التي
 عندي بكتاب الثقات لابن حبان ولعل المعترض رآه حاشية في كتابه فظن
 أنها من الأصل فإن صح أن ابن حبان ذكره فخص بن أبي داود في كتاب
 الثقات وزعم أنه غير القاري الضعيف بل هو من جملة الثقات فقد أخطأ
 في ظنه ورواه في زعمه فان خص بن أبي داود الذي يروى عن الهيثم ويروى
 عنه أبو الربيع هو خص بن سليمان القاري بلاشئ ولكن كان أبو
 الربيع يسميه خص بن أبي داود لما أشبهه من ضعفه وعرف من جرحه
 وقد قال ابن عدي في كتاب الكمال حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا
 سليمان بن نافع حدثنا أبو معشر الدرامي البصري أن أسامة حدثنا أبو
 الربيع الزهراني حدثنا خص بن أبي داود الأسدي حدثنا الهيثم بن
 حبيب الصراف عن عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم إن أهل الجنة ليتزاون أهل عليين كما
 تزون الكوكب الدرري في السماء وإن أبا بكر وعمر منهنم وأنهما قال ابن
 عدي عقب روايته هذا الحديث وهذا الحديث عن الهيثم الصراف
 لا يرويه غيره خص بن أبي داود الأسدي كذا يسميه أبو الربيع الزهراني
 لضعفه وهو خص بن سليمان وقال ابن عدي أيضا حدثنا عبد الله بن
 محمد بن عبد العزيز حدثنا أبو الربيع الزهراني حدثنا خص بن أبي داود
 عن الهيثم بن حبيب عن عون بن أبي جحيفة عن أبيه قال مر النبي صلى الله
 عليه وسلم برجل يصلي قد سدل ثوبه فذه طفه عليه قال ابن عدي وهذا
 الحديث أيضا لا يرويه عن الهيثم بن حبيب غيره خص هذا فهذا ابن عدي
 قد نص على أنه خص بن سليمان القاري وهذا لا شئ فيه وقد قال ابن
 حبان في كتاب المجروحين خص بن سليمان الأسدي القاري أبو عمر
 البراز وهو الذي يقال له خص بن أبي داود الكوفي وكان من أهل الكوفة

سكن بعد ادب روى عن علقمة بن مرثد وكثير بن شظير روى عنه هشام
 ابن عمار ومحمد بن بكار كان يقلب الاسانيد ويرفع المراسيل وكان يأخذ
 كتب الناس فينسخها ويرويها من غير مراعاهت محمد بن محمود
 يقول مهت الدارمي يقول سألت يحيى بن معين عن حفص بن سليمان
 الاسدي فقال ليس بثقة هكذا ذكره ابن حبان حفص بن سليمان
 في كتاب الضعفاء وقال انه هو الذي يقال له حفص بن أبي داود وهذا الذي
 قاله صحيح لاشك فيه وهو الذي قاله غيره من الائمة الحفاظ فان صح عنه مع
 هذا انه ذكر حفص بن أبي داود في كتاب الثقات فقد تناقض تناقضا بينا
 واخطأ خطأ ظاهرا وهم وهما فاحشيا وقد وقع له مثل هذا التناقض
 والوهم في مواضع كثيرة وقد ذكر الشيخ أبو عمرو ابن الصلاح انه غلط
 الغلط الفاحش في تصرفه ولو أخذنا في ذكر ما أخطأ فيه وتناقض من
 ذكره الرجل الواحد في طبعين متوهما كونه رجلين وجعه بين ذكر الرجل
 في الكتابين كتاب الثقات وكتاب المهر وحين ونحو ذلك من الوهم والايهام
 لطال الخطأ ((وليس)) يبدع من هذا الرجل المدمترض على شيخ
 الاسلام المنبج لهواه ان يأخذ بقول أخطأ فيه قائله ولم يوافق عليه وبدع
 قولاً أصاب فيه قائله وتوقع عليه والله الموفق وقال أبو القاسم الطبراني
 حدثنا الحسين بن اسمعيل التستري حدثنا أبو الربيع الزهراني حدثنا حفص
 ابن أبي داود عن ليث عن مجاهد عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال من حج فزار قبري بعد وفاتي كان كمن زارني في جبانتي وقال أبو الحسن
 الدارقطني حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز حدثنا أبو الربيع حدثنا
 حفص بن أبي داود عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من حج فزار قبري بعد وفاتي فكأنما زارني في جبانتي رواه
 أبو يعلى الموصلي عن أبي الربيع وقال بعض الحفاظ في زمن أبي عبد الله

ابن منبته حدثنا أبو الحسن حامد بن حماد بن المبارك السمرقاني
بنصيبين حدثنا أبو يعقوب اسحاق بن سيار بن محمد التميمي حدثنا عاصم بن
سيار بعصر حدثنا حفص بن سليمان عن أبي ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن
عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج فزارني في
مسجدي بعد وفاتي كان كمن زارني في حياتي هكذا رواه بهذا اللفظ وقال
وقد روى هذا الخبر عن حفص بن سليمان محمد بن بكر وسعيد بن منصور
وقد ذكرناه بأسانيد في الكتاب الكبير وقد رواه أيضا حفص بن سليمان
عن كثير بن شظير عن ليث ثم ذكره كما تقدم من رواية أبي يعلى الموصلي
وقال الشيخ أبو الفرج بن الجوزي أخبرنا أبو الفضل الحافظ عن أبي علي
الفقيه قال أنبأنا أبو القاسم الأزهر أنبأنا القاسم بن الحسن حدثنا
الحسن بن الطبيب حدثنا علي بن حجر حدثنا حفص بن سليمان عن ليث عن
مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج فزار قبري
بعد موتي كان كمن زارني في حياتي وهكذا رواه بهذه الزيادة وقد
تقدمت من وجه آخر والحديث من أصله ليس بصحيح وهذه الزيادة فيه
منكرة جدا وقال البخاري في كتاب الضعفاء له حفص بن سليمان الأسدي
أبو عمر القاري عن علقمة بن مرثد وعاصم تركوه وهو ابن أبي داود الكوفي
ثم (١) قال ابن أبي عمير حدثنا سعيد بن منصور حدثنا حفص بن
سليمان عن ليث عن مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من حج وزارني بعد موتي كان كمن زارني في حياتي هكذا رواه
البخاري تعليقاً في من أكبر حفص وقال في كتاب التاريخ حفص
ابن سليمان الأسدي أبو عمر القاري تركوه وهو حفص بن أبي داود
وقال ابن أبي حاتم في كتاب الجرح والتعديل حفص بن سليمان الأسدي
أبو عمر المقرئ وهو البزاز وهو ابن أبي داود صاحب عاصم في القسرات

سمعت أبي يقول ذلك ثم قال سئل أبو زرعة عن حفص بن أبي داود
فقال هو حفص بن سليمان وهو ضعيف الحديث وقال الحاكم أبو
أحمد في كتاب النكتي أبو عمر حفص بن سليمان الأسدي المغمري الكوفي
وسليمان يكنى أبادا وذهب الحديث فقد تبين بما ذكرناه من هذه
الروايات وكلام أئمة الجرح والتهديد ان حفص بن سليمان راوى هذا
الحديث هو حفص بن أبي داود وهو حفص الفاري صاحب عامر وانه
لا يصلح الاحتجاج به ولا الاعتماد على روايته وان من توهم ان هذا الحديث
رواه رجلان مشتركان في الاسم واسم الاب وكنيته أحدهما ثقة والآخر
ضعيف فقد أخطأ خطأ يذوار نكتب أمر المنكر الم يتابعه أحد عليهما ولم
يسبقه أحد الى توهمه وانى لا نجيب من هذا الرجل المعترض كيف يرتكب
مثل هذا التخليط في الكلام والتلبس في القول بعد التعب العظيم والكدر
المكثير ثم يزعم مع هذا ان كلام شيخ الاسلام مشتمل على التخليط وهذا
البيان وتبعيد المعنى عن الافهام فانه قال في أثناء كلامه في كتابه الذي
الفه في الرد على الشيخ وقد وقف له على كلام طويل في ذلك معنى التوسل
والاستغاثة رأيت في رأى القويم ان أميل عنه الى الصراط المستقيم
ولا اتبعه بالنقض والابطال فان دأب العلماء القاصدين لا يضاح الدين
وارشاد المسلمين تقرب المعنى الى افهامهم وتحقيق مرادهم وبيان حكمه
ورأيت كلام الشخص بالاضد من ذلك فالوجه الاضراب عنه هذا كله
قول هذا المعترض على شيخ الاسلام في كلامه المتضمن لتجريد التوحيد
وسد ذرائع الشرك دقته وجلاله وقد علم الخاص والعام ان كلام شيخ
الاسلام في أنواع علوم الاسلام فيه من التجريد والتحقيق وغاية البيان
والايضاح وتقريب المعاني الى الافهام وحسن التعليم والارشاد الى
الطريق القويم ما يضيق هذا الموضع عن ذكره ويمكن الانسان أن يقابل

هذا المعترض على ما في كلامه من الكذب وسوء الادب بأضعاف مائة
ويكون صادقا في قوله مصيبي في عمله وليس المقصود هنا مقابله على ما في
كلامه هذا من الجور والعدوان والظلم وانما المراد تبين خطئه في
الكلام على حديث حفص بن سليمان المذكور وما وقع منه من التخليط
والتليس وقد حصل ذلك والله لحد فان قيل قد روى هذا الحديث من
وجه آخر عن ليث بن أبي سليم قال أبو بكر محمد بن عمر بن خلف بن زنبور
الكاغدي أخبرنا أبو بكر محمد بن السري بن عثمان التمار حدثنا نصر بن
شعيب مولى العبد بن حدثنا أبي حدثنا جعفر بن سليمان الضبي
عن ابيث عن مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
سج بعد وفاتي وزار قبري كان كمن زارني في حياتي والجواب أن يقال هكذا
وقع في هذه الرواية جعفر بن سليمان الضبي وذلك خطأ قبيح وروهم فاحش
والصواب حفص بن سليمان وهو حفص بن أبي داود القاري والحديث
حديثه وبه يعرف ومن أجابه بضعف ولم يتابعه عليه ثقة يحتاج به وهذا
التعريف الذي وقع في هذا الاسناد هو من بعض هؤلاء الشيوخ الذين
لا يعتمد على نقلهم ولا يحتاج روايتهم وابن زنبور هو محمد بن عمر بن خلف
ابن محمد بن زنبور أبو بكر الوراق وهو شيخ تكلم فيه الحافظ أبو بكر
الخطيب وقال كان ضعيفا جدا وقال العتيقي كان فيه نساها ولشيخ ابن
زنبور هو أبو بكر محمد بن السري التمار صاحب الجزوه وهو معروف برواية
المنابر والموضوعات ونصر بن شعيب وأبوه ليسا ممن يحتاجهما ولا يحتاج
بمثل هذا الاسناد من عقل شيئا من علم الحديث والله أعلم فان قيل قد روى
هذا الحديث من غير رواية حفص بن سليمان عن ابيث بن أبي سليم قال
المعترض ولو ثبت ضعفه يعني حفص بن سليمان فانه لم يتفرد به هذا الحديث
وقول البيهقي انه تفرد به بحسب ما طالع عليه وقد جاء في مجمع الطهراني الكبير

والاوسط متابعتة ثم ذكر من طريق الطبراني قال حدثنا أحمد بن رشد بن
حدثنا علي بن الحسن بن هارون الانصاري حدثنا الليث بن بنت الليث بن
أبي سليم قال حدثني جدتي عائشة بنت يونس امرأة الليث عن ليث بن أبي
سليم عن مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زار
قبري بعد موتي كان كمن زارني في حياتي فالجواب أن يقال ليس هذا
الاسناد بشيء يعتمد عليه ولا هو مما يرجع اليه بل هو اسناد مظلم ضعيف
جدا لانه مشتمل على ضعف لا يجوز الاحتجاج به ومجهول لم يعرف من حاله
ما يوجب قبول خبره وابن رشد بن شيخ الطبراني قد تكلموا فيه وعلي بن
الحسن الانصاري ليس هو ممن يحتج بحديثه والليث بن بنت الليث بن أبي
سليم وجدته عائشة مجهولان لم يشتهر من حالهما عند أهل العلم ما يوجب
قبول روايتهما ولا يعرف لهما ذكر في غير هذا الحديث وليث بن أبي سليم
مضطرب الحديث قاله الامام أحمد بن حنبل وقال أبو معمر القتيبي
كان ابن عيينة يضاعف ليث بن أبي سليم وقال يحيى بن معين والنسائي
ضعيف وقال السعدي يضاعف حديثه وقال ابراهيم بن عبد الجوهري
حدثنا يحيى بن معين عن يحيى بن سعيد القطان انه كان لا يحدث عن
ليث بن أبي سليم وقال أحمد بن سليمان الزهاوي عن مؤمل بن
الفضل قاتنا العباسي بن يونس ألم نسمع من ليث بن أبي سليم قال قد رأيته
وكان قد اختلط وكان يصعد المنارة بارتفاع النهار فيؤذن وقال ابن أبي
حاتم سمعت أبي وابازرعة يقولان ليث لا يشتغل به وهو مضطرب الحديث
وقال أيضا سمعت ابازرعة يقول ليث بن أبي سليم ابن الحديث لا تقوم
به الحجة عند أهل العلم بالحديث والحاصل ان هذا المتابع الذي ذكره
المعترض من رواية الطبراني لا يرتفع به الحديث عن درجة الضعف
والسقوط ولا ينض الى رتبة تقضى الاعتبار والاشهاد الظلمة اسنادا

وجهه القروانه وضعف بعضهم واختلاطه واضطراب حديثه ولو كان الاسناد
 صحيحا الى ليث بن أبي سليم لكان فيه ما فيه فكيف والطريق اليه ظلمات
 بعضها فوق بعض والله أعلم فان قيل قدروى هذا الخبر من وجه آخر من غير
 طريق ليث بن أبي سليم قال بعض الحفاظ المتأخرين حدثنا أبو بكر محمد
 ابن عبد الله بن بكار بن كرمون باطحا كية حدثنا أبو عمرو عثمان بن عبد الله
 ابن خرزاذ البغدادي حدثنا النعمان بن شبل حدثنا محمد بن الفضل عن
 جابر عن محمد بن علي عن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من زار قبري بعد موتي فكانما زارني في حياتي ومن حج ولم يزر قبري فقد
 جفاني فالجواب أن يقال هذا خبر منكر جدا ليس له أصل بل هو حديث
 مفتعل موضوع وخبر مخنلق مصنوع لا يجوز الاحتجاج به ولا يحسن
 الاعتماد عليه لوجوه أحدها انه من رواية النعمان بن شبل وقد اتهمه
 موسى بن هارون الجمال وقال أبو حاتم بن حبان البستي بأني عن الثقات
 بالطامات وعن الاثبات بالمقلوبات والثاني ان في اسناده محمد بن الفضل
 ابن عطية وكان كذابا قاله يحيى بن معين وقال الامام احمد ليس بشي حديثه
 حديث أهل الكذب وقال ابراهيم بن يعقوب الجوزجاني كان كذابا بأسات
 ابن حنبل عنه فقال ذلك عجب يجهل بالطامات وقال العلامة متروك
 الحديث كذاب وقال أبو حاتم الرازي ذاهب الحديث ترك حديثه وقال
 مسلم بن الحجاج وابن خراش والنسائي متروك الحديث وقال النسائي في
 موضع آخر كذاب وقال ابن عدي عامة حديثه مما لا يتابعه الثقات
 عليه وقال صالح بن محمد الحفاظ كان يضع الحديث وقال ابن حبان كان ممن
 يروى الموضوعات عن الاثبات لا يحل كتب حديثه الا على سبيل الاعتبار
 كان أبو بكر بن أبي شيبة شديد الحمل عليه الثالث أن في طريقه جابر
 وهو الجعفي لم يكن ثقة قال أبو حاتم الرازي عن أحمد بن حنبل ترك يحيى

وعبد الرحمن وقال أوحيدة ما رأيت أحدا أكذب من جابر الجعفي
وقال يحيى بن معين كان جابر الجعفي كذابا لا يكتب حديثه ولا كرامة ليس
بشيء وقال السعدي كذاب سألت عنه أحمد بن حنبل فقال تركه يحيى بن
مهدى فاستراح وقال النسائي من روى الحديث وقال في موضع آخر
ليس بثقة ولا يكتب حديثه وقال الحاكم أبو أحمد ذاعب الحديث وقال
ابن حبان كان سبيا من أصحاب عمه دالله بن سبأ وكان يقول ان عليا
يرجع الى الدنيا ثم روى عن سفيان بن عيينة انه قال كان جابر الجعفي
يؤمن بالرجعة وقال زائدة أما جابر الجعفي فكان والله كذابا يؤمن
بالرجعة الرابع أن محمد بن علي الذي روى عنه هو أبو جعفر الباقور ولم
يدرك جد أبيه علي بن أبي طالب رضي الله عنه وفي الجمل ليس هذا الخبر
مما يصلح الاستشهاد به ولا الاعتبار ولا يخرج به الامن هو أجهل الناس
بالعلم وقال شيخ الاسلام في أنساب كذابه على حديث حنص بن سليمان
بهتان ذكر ضعفه فخص وكلام أئمة الجرح والتعديل فيه قال ونفس
المتن باطل فان الاعمال التي فرضها الله تعالى ورسوله لا يكون الرجل بها
مثل الواحد من الصحابة بل في الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لو
أنفق أحدكم مثل أحد ذهب ما بالغ مدأحدهم ولا نصيغقه فالجهد والجمع
ونحوهما أفضل من زيارة قبره بانفاق المسلمين ولا يكون الرجل مما كن
سافر اليه في حياته وراؤه وكان الشيخ قد بحث قبل هذا مع بعض من اعترض
عليه من المالكية واحتج في زيارة قبره بالقباس على زيارة الحى بهتان
ذكر الشيخ ما استدلل به فقال قال المعارض المناقض وروى مسلم في
صححه في الذي سافر لزيارة أخ له في الله ولفظ الحديث ان رجلا زار أخاه في
قربة أخرى فأرصد الله على مدرجته ملكا فلما أتى عليه قال أين تريد قال
أريد أخا لي في تلك القربة قال هل للناس به من نعمة تربها قال لا الا في

أحببته في الله فقال اني رسول الله اليك بأن الله أحببك كما أحببته فيه وفي
موطأ مالك عن معاذ بن جبل في حديث ذكر فيه سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول أى عن الله وجبت محبتي للمعجبين في والمتجاسرين في
والمترارين في والمتبازلين في قال فقد علمت أيها الاخ هذا فضيلة زيارة
الاخوان وما أهد الله بها للزائر من الفضل والاحسان فكيف بزيارة
من هو حي الدارين وامام الثقلين الذي جعل الله حرمة في حال حياته كحرمة
في حال حياته ومن شرفه الحق بما أعطاه من جميع صفاته ومن هدايا
ببركته الى الصراط المستقيم وعصمناه من الشيطان الرجيم ومن هو آخذ
بجوزنا أن نقسم في نار الجحيم ومن هو بالمؤمنين رؤوف رحيم قال الشيخ
(والجواب) أما زيارة الاخ الحى في الله كما في الحديث فهذا نظير زيارته في
حياته بكرى الانسان بذلك من أصحابه وهم خير القرون وأما جعل زيارة
القبر كزيارته حيا كما فاسه هذا المعترض فهذا قياس ما علمت أحد من علماء
المسلمين فاسه ولا علمت أحد منهم احتج في زيارة قبره بالقياس على زيارة
الحى المحبوب في الله وهذا من أفد القياس فانه من المعلوم ان من زار
الحى حصل له بمشاهدته ومجماع كلامه ومخاطبته وسؤاله وحواله وغير
ذلك ما لا يحصل لمن لم يشاهده ولم يسمع كلامه وليس رؤيته قبره أو رؤيته
ظاهر الجدار الذى بنى على بيته بمنزلة رؤيته ومشاهدته ومجماعه
ومجماع كلامه ولو كان هذا مثل هذا المكان على من زار قبره مثل واحد من
أصحابه ومعلوم أن هذا من أبطل الباطل وأيضا والسفر اليه في حياته
أما أن يكون لما كانت الهجرة اليه واجبة كالسفر قبل الفتح فيكون
المسافر اليه مسافرا للمقام عنده بالمدينة مهاجرا من المهاجرين اليه
وهذا السفر انقطع بفتح مكة فقال صلى الله عليه وسلم لا حجرة بعد
الفتح ولكن جهادونية واهذا لما جا صفوان بن أمية مهاجرا أمره أن

يرجع الى مكة وكذلك سائر اطلقاء كانوا بمكة لم يهاجروا واما أن يكون
المسافر اليه واذا اليه ليسلم ويتعلم منه ما يبلعه قومه كالوفود الذين كانوا
يقعدون عليه لاسيما سنة تسع وعشرين سنة الوفود وقد أوصى في مرضه
بثلاث فقال اخرجوا النصارى من جزيرة العرب وأجيزوا الوفود بنحو
ما كنت أجيزهم ومن الوفود وفد عبد القيس لما قدموا عليه ورجعوا الى
قومهم بالبجربين لكن هؤلاء أسلموا فقبل فتح مكة وقالوا لا نستطيع
أن نأتيك الا في شهر حرام لان بيننا وبينك هذا الحى من كفار مضروهم
أهل نجد كانوا سدو غطفان وغيرهم فأنهم لم يكرهوا فأسلموا بعد وكان
السفر اليه في حياته لتعلم الاسلام والدين واشاهدته وسامع كلامه وكان
خير محضا ولم يكن أحد من الانبياء والصالحين عبدا في حياته بخضرته فانه
كان ينهى من يفعل ما هو دون ذلك من المعاصى فكيف بالشرك كما نهى
الذين سجدوا لله ونهى الذين صالوا خلفه قيسا وقال ان كنتم تفعلون فعل
فارس والروم فلا تفعلا واه مسلم وفى المسند باسناد صحيح عن أنس قال
لم يكن شخص أحب اليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا اذا
رأوه لم يقوموا له لما يعلمون من كراهته لذلك وفى الصحيح ان جارية قالت
عنده فبينما نبى يعلم ما فى غد فقال صلى الله عليه وسلم دعى هذا وقولى
الذى كنت تقرين ومثل هذا كثير من غيبه عن المنكر بخضرته فكل من
رآه فى حياته لم يمت ~~م~~ كن ان يفعل بخضرته منكرا يقر عليه الى أن قال
ومعلوم انه لو كان حيا فى المسجد لكان قصده فى المسجد من أفضل العبادات
وقصد القبر الذى اتخذ مسجدا مما نهى عنه ولعن أهل الكتاب على فعله
وأبضا فليس عند قبره مصلحة من مصالح الدين وقربة الى رب العالمين
الا وهى مشروعة فى جميع البقاع فلا ينبغي أن يكون صاحبها غير
معظم الرسول صلى الله عليه وسلم التعظيم التام والمحبة التامة الا عند

قبره بل هو مأمو و بهذا في كل و زيارته في حياته مصلحة راجحة لا مفسدة
 فيها والسفر الى القبر بمجرد بالاكس مفسدة راجحة لا مصلحة فيها
 بخلاف السفر الى مسجده فانه مصلحة راجحة و هنا يفعل من حقوقه
 ما ع في سائر المساجد وهذا ما يتبين به كذب الحديث الذي يقال
 فيه من زارني بعد مماتي فكأنما زارني في حياتي وهذا الحديث معروف
 من رواية حفص بن سليمان النخعي صاحب عاصم عن ابي بن ابي سليم
 عن مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج
 فزار قبري بعد موتي كان كمن زارني في حياتي وقد رواه عنه غير واحد
 وهو عندهم معروف من طريقه وهو عندهم ضعيف في الحديث الى
 الغاية حجة في القراءة قال يحيى بن معين حفص ليس بثقة وقال البخاري
 تركوه ثم سرد الشيخ كلام الائمة فيه وقال وقد رواه الطبراني في المعجم من
 حديث الليث بن ابي سليم عن زوجة جده عائشة عن ليث وهذا الليث
 وزوجة جده مجهولان ونفس المتن باطل فان الاعمال التي فرضها الله
 ورسوله لا يكون الرجل بها مثل الواحد من الصالحين بل في الصالحين عنه
 انه قال لو انقأ أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مداً أحدهم ولا نصيفه فالجهاد
 والطح ونحوهما أفضل من زيارة قبره بالنقلان المسلمين ولا يكون الرجل
 بهما كمن سافر اليه في حياته وراه كيف وذلك اما أن يكون مهاجراً اليه
 كما كانت الهجرة قبل الفتح أو من الوفود الذين كانوا يفتدون اليه
 يتعلمون الاسلام ويباغونه الى قومهم وهذا عمل لا يمكن احداً بعدهم ان
 يفعل مثله ومن شبه من زار قبر شخص عن كذا يزوره في حياته فهو مصاب
 في عقله ودينه والزيارة الشرعية لقبر الميت مقصودها الدعاء له والاستغفار
 كالدعاء له جنازته والدعاء المشرع للمأمو به في حق نبينا كالدعاء عليه
 والسلام عليه وطلب الوسيلة له مشروع في جميع الاسكدة لا يختص بقبره

فليس عند قبره عمل صالح تقاربه تلك البقعة بل كل عمل صالح يمكن فعله
 في سائر البقاع لكن مسجده أفضل من غيره والعبادة فيه فضيلة بكونها
 في مسجده كما قال صلاة في مسجدى هذا خير من ألف صلاة في سواه
 إلا المسجد الحرام والعبادات المشروعة فيه بعدد رذته مشروعة فيه قبل
 أن يدفن النبي صلى الله عليه وسلم في حجرته وقبل أن تدخل حجرته في
 المسجد ولم يتجدد بعد ذلك فيه عبادة غير العبادات التي كانت على عهد النبي
 صلى الله عليه وسلم وغير ما شرعه هو ولا منه ورغيبهم فيه ودعاهم إليه وما
 يشرع للزائر من صلاة وسلام ودعاء له وتساء عليه كل ذلك مشرووع في
 مسجده في حياته وهى مشروعة في سائر المساجد بل وفي سائر البقاع التي
 تجوز فيها الصلاة وهو صلى الله عليه وسلم لم قد جعلت له ولا منه الأرض
 مسجدا وطهورا خبث ما أدركت أحدا الصلاة فليصل فانه مسجد كما ثبت
 ذلك في الحديث الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم ومن ظن أن زيارة القبر
 تختص بجنس من العبادة لم تكن مشروعة في المسجد وانما شرعت لأجل
 القبر فقد أخطأ لم يقل هذا أحد من الصحابة والتابعين وانما غلط في هذا
 بعض المتأخرين وغاية ما نقل عن بعض الصحابة كابن عمر أنه كان إذا قدم
 من سفر يقف عند القبر ويسلم وجنس السلام عليه مشرووع في المسجد
 وغير المسجد قبل السفر وبعد وأما كونه عند القبر فهذا كان يفعله
 ابن عمر إذا قدم من سفر وكذلك الذين استحبوه من العلماء استحبوه
 للصادر والوارد من المدينة واليهام من أهلها وللوارد والصادر من
 المسجد من الغرباء مع أن أكثر الصحابة لم يكونوا يشعرون ذلك
 ولا فرق أكثر السلف بين الصادر والوارد بل كلهم ينهون عما نهى عنه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال أبو الوليد الباجي انما فرق بين أهل
 المدينة وغيرها لأن الغرباء قصدوا ذلك وأهل المدينة مقبضون بها ولم

يقصدوها من أجل القبر والتسليم قال وقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم
 لا تجعل قبري وثناً يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبوراً تزيينهم
 مساجد وقال لا تجزأوا قبري عبداً وهذا الذي ذكره من أدلة من سوى في
 النهي فإن قوله صلى الله عليه وسلم لا تجزأوا ولا تتخذوا بيتي عبداً هي لكل
 أمته أهل المدينة والقادمين إليها وكذلك نهيهم عن اتخاذ القبور مساجد
 وخبره بأن غضب الله اشتد على من فعل ذلك هو متناول للجميع وكذلك
 دعاؤه بأن لا يتخذ قبره وثناً عام وما ذكره من أن القرباء فقصدهم والذات
 تعلّق على العلة ضد مقتضاها فإن القصد لذلك منهي عنه كما صرح به مالك
 وجهور أصحابه وكان منهي عنه وإذا كان منهياً عنه أو ليس بقربة لم يشرع
 الإغارة عليه وابن عمر لم يكن يسافر إلى المدينة لأجل القبر بل المدينة ووطنه
 فكان يخرج عن البعض الأمور ثم يرجع إلى وطنه فبأنى المسجد فيصلى
 فيه ويسلم فاما السفر لأجل القبور فلا يعرف عن أحد من الصحابة بل ابن
 عمر كان يهجم إلى بيت المقدس ولا يزور قبر الخليل صلى الله عليه وسلم
 وكذلك أبوه عمر رضي الله عنه ومن معه من المهاجرين والأنصار قد مروا
 إلى بيت المقدس ولم يذهبوا إلى قبر الخليل عليه السلام وكذلك سائر الصحابة
 الذين كانوا بيت المقدس وسائر أهل الشام لم يعرف عن أحد منهم أنه سافر
 إلى قبر الخليل عليه السلام ولا غيره كما كانوا يسافرون إلى المدينة لأجل
 القبر وما كان قربة للغرباء فهو قربة لأهل المدينة كآتيان قبور الشهداء
 وأهل البقيع وما لم يكن قربة لأهل المدينة لم يكن قربة لغيرهم كما اتخذوا بيته
 عبداً واتخذوا قبره وقبر غيره مسجداً أو كالصلاة إلى الحجرة والتصريح بالصاق
 الباطن بها والطواف بها وغير ذلك مما يذمّه جهال القادمين فإن هذا إجماع
 المسلمين ينهي عنه الغرباء كما ينهي عنه أهل المدينة ينهي عنه صادق
 وواودين باتفاق المسلمين وبالجملة فحس الصلاة والسلام عليه والثناء

عليه صلى الله عليه وسلم وفوز ذلك مما استجب به بعض العلماء عند القبر
للواردين والصادرين هو مشروعه في مسجده وسائر المساجد وأما ما كان
سؤاله فيه ذلك يستجبه أحد من السلف لا الأئمة الأربعة ولا غيرهم ثم بعض
من يستحب هذا من المتأخرين يدعو به مع البعض فلا يخص هذا عنه منهم
بالقبر وأما نفس بيته عند قبره فلا يعكس أحد الوصول ولم يشرع هناك عمل
يكون هناك منه في غيره ولو شرع لفتح باب الجرة للامة بل قد قال لا تتخذوا
بيتي عبدا وصلوا على فان صلاتكم تبلغني حيثما كنتم صلوات الله وسلامه
عليه وقد تقدم ما رواه سعيد بن منصور في سننه عن عبد العزيز الدراوردي
عن سهل بن أبي سهل قال رأيت الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب
فناداني فقال مالي رأيتك عند القبر فقلت سلمت على النبي صلى الله عليه
وسلم فقال اذا دخلت المسجد فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا بيتي عبدا وصلوا على حيثما كنتم
فان صلاتكم تبلغني ما أتم ومن بالاندلس الاسواء وكذلك سائر العصابة
الذين كانوا بيوت المقدس وغيرها من الشام مثل معاذ بن جبل وأبي عبيدة
ابن الجراح وعبادة بن الصامت وأبي الدرداء وغيرهم لم يعرف عن أحد منهم
انه سافر لقبر من القبور التي بالشام لا قبر الخليل ولا غيره كما لم يكرهوا
يسافرون الى المدينة لأجل القبر وكذلك العصابة الذين كانوا بالجزيرة
والعراق وسائر البلاد كما قد بسطنا هذا في غير هذا الموضع فان قبيل الزائر
في الحياة انما أحبه الله لكونه يحبه في الله والمؤمنون يحبون الرسول صلى
الله عليه وسلم أعظم وكذلك يحبون سائر الانبياء والصالحين فاداروهم
انبيوا على هذه المحبة قبيل حب الرسول من أعظم واجبات الدين وفي
الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاث من كن فيه وجد حلاوة
الايمان من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما من يحب المرء

لا يحبسه الا الله ومن كان يكره أن يرجع في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما
 يكره أن ياتي في النار وفي الحديث الصحيح عن أنس عن النبي صلى الله عليه
 وسلم أنه قال لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس
 أجمعين رواه البخاري عن أبي هريرة قال والذي نفسي بيده وفي صحيح
 البخاري عن عبد الله بن هشام قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو
 أخذ يمد عمر فقال يا رسول الله لانت أحب الي من كل شيء الا نفسي فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم لا والذي نفسي بيده حتى أكون أحب اليك من
 نفسك فقال عمر فانه الا أن والله لانت أحب الي من نفسي قال الآن يا عمر
 وتصديق ذلك في القرآن قوله النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وقرله قل ان
 كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقرباؤها
 ونجارتكم تختشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله
 وجهاد في سبيله فتر بصوا حتى يأتي الله بامرء والله لا يهدي القوم الفاسقين
 وقال لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله
 ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم
 الالمان وأيديهم روع منه وفي صحيح البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من مؤمن الا وناولى به في الدنيا
 والاخرة اقربا وان شئت النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وذكر الحديث
 وفي حديث آخر لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به لكن
 حبه وطاعته وتعزيره وثوقه يره وسائر ما أمر الله به من حقوقه وأمر به في
 كل مكان لا يختص بمكان دون مكان ولا يس من كان في المسجد عند القبر
 باولى بهذه الحقوق وجوبها عليه ممن كان في موضع آخر ومعلوم أن مجرد
 زيارة قبره كالزيارة المعروفة للقبور غرضه بر مشروعه ولا مكملة ولو كان في
 زيارة قبره عبادة زائدة للامة لفتح باب الجحيم ومكنوا من فعل تلك العبادة

عند قبره وهم لم يمكنوا الا من الدخول الى مسجده والذي يشرع في مسجده
يشرع في سائر المساجد لكن مسجده افضل من سائرها غير المسجد الحرام
على نزاع في ذلك وما يجده المسلم في قلبه من محبته والشوق اليه والانس
بذكره وذكر احواله فهو مشروع له في كل مكان وليس في مجرد زيارة ظاهر
الطيرة ما يوجب عبادة لا تفعل بدون ذلك بل نهي عن ان يتخذ ذلك المكان
عيدا واما ان يصلي عليه حيث كان العبد ويسلم عليه فلا يخص بيته وقبره
لا بصلاة عليه ولا تسليم عليه فكيف بماليس كذلك واذا خص قبره بذلك
صار ذلك في سائر الامكنة دون ما هو عند قبره يقص حبه وتعظيمه وتعزيره
وموالاته والثناء عليه عند قبره مما يفعل عند قبره كما يجده الناس في
قلوبهم - اذ اراوا من يحبونه ويعظمونه يجدون في قلوبهم عند قبره مودة له
ووجه ومحبة أعظم مما يكون بخلاف ذلك والرسول صلى الله عليه وسلم هو
الواسطة بينهم وبين الله في كل مكان وزمان فلا يؤمر بواجب نقص
محبتهم واما ما في عامة البقاع والازمنة مع ان ذلك لو شرع لهم لاشتعلوا
بحقوقهم عنقه واشتغلوا بطالب الطوائف منه كما هو الواقع فيه - يدخلون في
الشرك بالخالق وفي ترك حق الخلق فينقص تحقيق الشهادتين شهادة
ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وأما ما شرعه لهم من الصلاة والسلام
عليه في كل مكان وان لا يتخذوا بيته عيدا ولا مسجد او منعه من أن
يدخلوا اليه ويذكروه كثر اراقبوه فهذا يوجب كمال توحيدهم للرب
تبارك وتعالى وكل ايمانهم بالرسول صلى الله عليه وسلم ومحبته وتعظيمه
حيث كانوا واحدا منهم بما أمروا به من طاعته فان طاعته هي مدار
السعادة وهي الفارقة بين أولياء الله وأعدائه وأهل الجنة وأهل النار فاهل
طاعته هم أولياء الله المنقون وبنسبه المفلحون وحرية العابدون وأهل
مخالفته ومهيبته بخلاف ذلك والذين يقصدون الحج الى قبره وقبر غيره

ويدعونهم ويتخذونهم أنداداً من أهل مصبته ومخالفته لا من أهل
 طاعته وموافقته فهم في هذا الفعل من جنس أعدائه لا من جنس أوليائه
 وإن ظنوا أن هذا من موالاته ومحبة كما يظن النصارى أن ما هم عليه من
 الغلو في المسيح والتسبيل به من جنس محبته وموالاته وكذلك دعاؤهم
 للأنبياء الموتى كإبراهيم وموسى وغيرهما عليهم السلام ويظنون أن هذا
 من محبتهم وموالاتهم وإنما هو من جنس معاداتهم ولهذا يتبرؤن منهم يوم
 القيامة وكذلك الرسول صلى الله عليه وسلم يتبرأ من عصاه وإن كان
 قصده تعذيبه والغلو فيه قال تعالى وأنذر عشيرتاك الأقربين راغض
 جناحتك لئن أتبعك من المؤمنين فأتعصوك فقل أني بريء مما تعبدون
 فقد أمر الله المؤمنين أن يتبرؤا من كل معبود غير الله ومن كل من عبده
 قال تعالى قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا
 لقومهم إنا نرى آباءكم ومما تعبدون من دون الله كفتوراً بكم ويدنا
 بيننا وبينكم الهداة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده وكذلك
 سائر الموتى ليس في مجرد رؤية قبورهم ما يوجب لهم زيادة المحبة إلا
 لمن عرف أحوالهم بدون ذلك فيبتدئ كراهوا لهم فيحبهم والرسول صلى
 الله عليه وسلم يذكّر المسلمون أحواله ومحاسنه وفضائله ما من الله
 به عليه وما من به على أمته بذلك يزداد حبهم له وتعظيمهم له لا بغس رؤية
 القبر ولهذا تجد العاكفين على قبور الأنبياء والصالحين من أئمة الناس عن
 سيرتهم ومتابعاتهم وإنما قصد جمعهم التواكل والترأس بهم فيذكر
 فضائلهم ليحصل لهم بذلك رئاسة أو ما كلفه لا ليزدادوهم حبا وخيرا في
 مسند الإمام أحمد وصحاح أبي حاتم عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال إنا من شرار الناس من تذكرهم الساعة وهم أحياء والذين
 يتخذون أقبورهم مساجد وما ذكره هذا من فضائله فبعض ما يستحقه صلى

الله عليه وسلم والامر فوق ما ذكره اضعا فامضا عفة لكن هذا يوجب
 ايماننا به وطاعتنا له واتباع سننه والتأسي به والاقتداء به ومحبتنا له وقبضنا
 له وموالاة اوليائه ومعاداة أعدائه فان هذا هو طريق النجاة والسعادة
 وهو سبيل الحق ووسيلة لهم الى الله تعالى ليس في هذا ما يوجب منهية
 ومخالفة أمره والشرك بالله واتباع غير سبيل المؤمنين السابقين الاولين
 والتابعين لهم باحسان وهو صلى الله عليه وسلم قد قال لا تشبهوا الرجال الا
 الى ثلاثة مساجد وقال لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبورا يبدونهم
 مساجد يحذروا فعلوا وقال لا تأخذوا قبري عيدا واصله اعلی حيثما كنتم
 فان صلاتكم تبلغني وقال خير الكلام كلام الله وخير الهدي هدي محمد
 صلى الله عليه وسلم وشرا الامور محمدنا هنا وكل بدعة ضلالة وقال انه من
 يعش منكم بعدى فسيبى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء
 الراشدين من بعدى تسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ واياكم ومحدثات
 الامور فان كل بدعة ضلالة الى غير ذلك من الادلة التي تبين ان الطحاج الى
 القبورهم من المخالفين للرسول صلى الله عليه وسلم الخارجين عن شريعته
 وسنته لا من الموافقين له المطيعين له كما ذهب بسطى وغيره هذا الموضع
 (قال المعترض)

(الحديث الخامس) من حج البيت ولم يزرني فقد جفاني رواه ابن عدى
 في الكامل وغيره ثم قال احببنا ادا ما رمنا فقهه عبد المؤمن رآه خروجا
 عن ابي الحسن بن المظفر البغدادي عن ابي الكرم بن الشهرزورى انبا ما
 اسمعيل بن مسعدة الاسماعيلي انبا ما حجرة بن يوسف السهمي انبا ما ابو احمد
 ابن عدى حدثنا علي بن اسحق حدثنا محمد بن محمد بن النعمان حدثني جدى
 قال حدثني مالك عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من حج البيت ولم يزرني فقد جفاني وذاكر ابن عدى احاديث للنعمان

ثم قال هذه الاحاديث عن نافع عن ابن عمر يحدث بها النعمان بن شبل
عن مالك ولا أعلم رواه عن مالك غير النعمان بن شبل ولم أرفق أحاديثه
حديثنا غريباً قد جاوز الحد فأذكره وروى في صدر ترجمته عن
عمران بن موسى الزجاجي أنه ثقة وعن موسى بن هرون أنه منهم وهذه
التهمة غير مفسرة فالحكم بالتوثيق مقدم عليها رذ كر أبو الحسن
الدارقطني هذا الحديث في أحاديث مالك بن أنس القسرايب التي ليست
في الموطأ وهو كتاب ضخم قال حديثنا أبو عبد الله الأبي وعبد
الباقي قال حدثنا محمد بن محمد بن النعمان بن شبل حدثنا جدي
حدثنا مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من
حج البيت ولم يزرني فقد جفاني قال الدارقطني تفرد به هذا الشيخ
وهو منكر هذه عبارة الدارقطني والظاهر أن هذا الإنكار منه بحسب
تفرد وعدم احتمال له بالنسبة إلى الإسناد المذكور ولا يلزم من ذلك أن
يكون المتن في نفسه منكراً ولا موضوعاً قد ذكره ابن الجوزي
في الموضوعات وهو سرف منه ويكفي في الرد عليه ما قاله ابن عدي وقال
ابن الجوزي عن الدارقطني أن الحمل فيه على محمد بن محمد بن النعمان لا على
جده وكلام الدارقطني الذي ذكرناه محتمل لذلك ولأن يكون المراد تفرد
النعمان كما قاله ابن عدي وأما قول ابن حبان أن النعمان يأتي عن اشقات
بالطامات فهو مثل كلام الدارقطني إلا أنه باغ في الإنكار وقد روى ابن
حبان في كتاب المجروحين عن أحمد بن عبيد عن محمد بن محمد بن عدي وقرئ ابن
الجوزي في كتاب الضعفاء أن الدارقطني طعن في محمد بن محمد بن النعمان
فالذي حكاه من كلام الدارقطني هو الإنكار لا التضعيف فيحصل من
هذا إبطال الحكم عليه بالوضع لكنه غريب كما قال الدارقطني وهو لاجل
كلام ابن عدي صالح لأن يعتضد به غيره وهذا الحديث كان ينبغي تقديمه

على الاول لمكونه من طريق نافع ولكن آخرناه لاجل ما وقع فيه من
الكلام وما يجب ان يتنبه له ان حكم المحدثين بالانكار والاستغراب
قد يكون بحسب تلك الطريق فلا يلزم من ذلك رد ميث الحديث بخلاف
اطلاق الفقيه ان الحديث موضوع فانه حكم على الوضع من حيث الجملة
فلا يجرم قبلنا كلام الدارقطني ورددنا كلام ابن الجوزي والله أعلم انتهى
كلام المعترض على هذا الحديث وهو كما ترى كلام ملفق من روق غير محقق
ولا مصدق بل فيه من الوهم والايهام والتلبيس والخبط والتخليط ودفع
الحق وقبول الباطل ما يستنبه على بعضه ان شاء الله تعالى ((واعلم)) ان
هذا الحديث المذكور حديث منكر جدا لا اصل له بل هو من المكذوبات
والموضوعات وهو كذب موضوع على مالك مختلق عليه لم يحدث به قط ولم
يروه الا من جمع الغرائب والمناكير والموضوعات واقد أصاب الشيخ أبو
الفرج بن الجوزي في ذكره في الموضوعات وأخطأ هذا المعترض في رده
وكلامه والحل في هذا الحديث على محمد بن محمد بن النعمان لا على جده
كما ذكره الدارقطني في الحواشي على كتاب المجروحين لابن حاتم بن حبان
اللسقي هذا المعترض لم ينف على كلام الدارقطني الذي تحكيه عنه قال ابن
حبان في كتاب الضعفاء النعمان بن شبل أبو شبل من أهل البصرة يروي
عن أبي عوانة ومالك والبصريين والجزائريين روى عنه ابن ابنه محمد بن
محمد بن النعمان بن شبل حدثنا عنه الحسن بن سفيان أنه يأتي عن الثقات
باطامات وعن الإنبات بالمقلوبات روى عن مالك عن نافع عن ابن عمر قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج البيت ولم يزرني فقد جفاني
حدثنا أحمد بن عبيد بن حماد بن حمدنا محمد بن محمد بن النعمان بن شبل
أبو شبل حدثنا جدي حدثنا مالك هذا جميع ما ذكره ابن حبان في زجه
النعمان بن شبل وقال الحافظ أبو الحسن الدارقطني في الحواشي على كتابه

هذا حديث غير محفوظ عن النعمان بن شبل الا من رواية ابن ابنه عن ابنه
 والطعن فيه عليه لاعلى النعمان واقد صدق الحافظ في هذا القول فان
 النعمان بن شبل انما يعرف برواية هذا الحديث عن محمد بن الفضل بن
 عطية المشهور بالكذب ووضع الحديث عن جابر الجعفي عن محمد بن علي
 عن علي بن أبي طالب **ك**ذا رواه الحافظ أبو عمرو وعثمان بن خرزاد عن
 النعمان بن شبل كما تقدم ذكره هذا الحديث الموضوع لا يليق ان يكون
 اسناده الامثل هذا الاسناد المساقط ولم يروه عن النعمان بن شبل عن مالك
 عن نافع عن ابن عمر الا ابن ابنه محمد بن محمد بن النعمان وقد هتكت محمد في
 رواية هذا الحديث ستره وأبدى عن عورته واقضح بروايته حيث جعله
 عن مالك عن نافع عن ابن عمر ومن المعلوم عند أدنى من له علم ومعرفة
 بالحديث ان تفرد مثل محمد بن محمد بن النعمان بن شبل المنهم **ب**الكذب
 والوضع عن جده النعمان بن شبل الذي لم يعرف بعد القولا ضبط ولم يوثقه
 امام يعقوب عليه **ب**ل انهم موسى بن هرون الجمال أحد الأئمة الحفاظ
 المرجوع الى كلامهم في الجرح والتعديل الذي قال فيه عبد الغني بن
 سعيد المصري الحافظ هو أحسن الناس **ك**لاما على حديث رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في وقته عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن ثعلبة بن
 المنكر الموضوع من أبيين الأدلة وأوضح البراهين على فضيخته وكشف
 عورته وضعف ما تفرد به وكذبه وردده وعدم قبوله ونسخة مالك عن نافع عن
 ابن عمر محفوظة معروفة مضبوطة رواها عنه اصحابه رواة لموطا وغير رواة
 الموطأ وابس هذا الحديث منها بل لم يروه مالك قط ولا طرق معه ولو كان
 من حديثه لبادر الى روايته عنه بعض اصحابه الثقات المشهورين بل
 لو تفرد بروايته عنه ثقة معروف من بين سائر اصحابه لا ذكره الحفاظ عليه
 ولعدوه من الاحاديث المنسكرة الشاذة فكيف وهو حديث لم يروه عنه ثقة

قط ولم يخبر به منه عدل ومذكروه المعترض عن عمران بن موسى انه وثق
 النعمان بن شبل ليس به صحيح عنه وعمران ليس من أئمة الجرح والتهديد
 المرجوع الى أقوالهم فلو ثبت عنه ما حكاه المعترض لم يرجع الى قوله
 فكيف وهو لم يثبت عنه فان ابن عدي قال في كتاب الكامل حدثنا صالح
 ابن أحمد بن أبي مقاتل حدثنا عمران بن موسى حدثنا النعمان بن شبل
 وكان ثقة هذا هو الذي حكاه ابن عدي من توثيق النعمان ومنه نقل
 المعترض كاذ كره وصالح بن أحمد بن أبي مقاتل شيخ ابن عدي يعرف
 بالقيراطي وهو متهم بالكذب والوضع وسرقه الاحاديث فان كان هو الموثق
 للنعمان بن شبل لم يقبل توثيقه لانه ضعيف في نفسه فكيف يقبل توثيقه
 وان كان الموثق هو عمران بن موسى كاذ كره المعترض لم يقبل رواية صالح
 ابن أحمد بن أبي مقاتل عنه ذلك لانه غير ثقة وقال الداوقاني هو متروك
 كذاب دجال أدركناه ولم نكتب عنه يحدث بمال يسمع وقال ابن عدي
 يسرق الاحاديث ويرفع الموقوف ويصل المرسول وهو بين الامر جدا وقال
 ابن حبان كتبتنا عنه يغداد يسرق الحديث ويقلبه وله قلة قلب أكثر من
 عشرة آلاف حديث لا يجوز الاحتجاج به بمال وقال البرقاني هو ذاهب
 الحديث وقال الخطيب كان يذكر بالحفظ غير ان حديثه المناكير فاذا
 كانت هذه حال صالح بن أحمد بن أبي مقاتل عند أئمة الجرح والتهديد
 فكيف يقبل توثيقه لرجل غير ثقة أو يصار الى روايته التوثيق لغير عدل
 عن لا يرجع الى قوله ولا يلتفت الى كلامه فكيف يقدم مثل هذا التوثيق
 للنعمان بن شبل على قول موسى بن هارون الجمال انه متهم وتدعى انه
 أراد تهمة الكذب مع العلم بان موسى بن هارون من كبار أئمة الصنعة
 وعلماء هذا الشأن المأروفين بعلم الاحاديث المرجوع الى قولهم وجرحهم
 وقد عديهم ولم يخافه أحد في قوله هذا بل واقفه عليه أبو حاتم بن حبان

وغيره كما تقدم ولوثبت ان النعمان بن شبل وثقه من يعتمد على ثبوته
 ويرجع الى تعديله لم يكن في ذلك ما يقتضى قبول ما روى عنه في الزيارة
 ولا قرنه فان الحمل فيه على غيره والظن فيه على ابن ابنه محمد بن محمد بن
 النعمان كما ذكر ذلك شيخ الصنعة امام عصره وفريد دهره ونسبج وحده
 الحافظ الكبير أبو الحسن الدارقطني ولم يخالفه أحد يعتمد على قوله ومن
 المحب قول هذا المعترض في آخر كلامه على الحديث فلا يجرم قبلنا كلام
 الدارقطني ورددنا كلام ابن الجوزي مع ان كلام الدارقطني وكلام ابن
 الجوزي متفق غير مختلف فان الدارقطني ذكر ان الحديث منكروان
 الطعن والحمل فيه على محمد بن محمد بن النعمان وابن الجوزي ذكره في
 الموضوعات وحكى قول الدارقطني محتجاً به ومعهما عليه فقبول المعترض
 قول احدهما وردده قول الآخر مع اتفاقهما في المعنى من باب الخطب والتخييل
 وليس ذلك بدع في كلامه ونصرفاته والحاصل ان هذا الحديث الذي
 تفرد به محمد بن محمد بن النعمان عن جده عن مالك لا يخرج به ويعتمد عليه الا
 من أعمى الله قلبه وكان من أجهل الناس بهلم المقلول ولو فرض انه خبر
 صحيح وحديث مقبول لم يكن فيه حجة الا على الزيارة الشرعية وقد ذكرنا
 غير مرة ان شيخ الاسلام لا يذكر الزيارة الشرعية وانما ذكر في جواب
 السؤال المشهور في السفر لمجرد زيارة قبور الانبياء والصالحين فولين لاهل
 العلم وذكرا ان قوله من سافر لمجرد زيارة قبور الانبياء فيه احتراز عن السفر
 المشروع كالسفر الى زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم اذا سافر السفر
 المشروع فسافر الى مسجده فصلى فيه وصلى عليه وسلم عليه ودعى
 وأثنى كما يحبه الله ورسوله فهذا سفر مشروع مستحب باتفاق المسلمين وليس
 فيه نزاع فان هذا لم يسافر لمجرد زيارة القبور بل للصلاة في المسجد فان
 المسلمين متفقون على ان السفر الذي يسمى زيارة لا بد فيه من ان يقصد

المسجد واصل في قوله صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجدى هذا خير من
 ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام ولقوله لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة
 مساجد المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجدى هذا والسؤال
 والجواب لم يكن المقصود فيه خصوص السفر إلى زيارة قبر النبي صلى الله
 عليه وسلم فإن هذا السفر على هذا الوجه مشروع مستحب باتفاق المسلمين
 ولم يقل أحد من المسلمين أن السفر إلى زيارة قبره محرم مطلقاً بل من سافر
 إلى مسجده وصلى فيه وفعل ما يؤمر به من حقوق الرسول كان هذا مستحباً
 مشروعاً باتفاق المسلمين لم يكن هذا مكروهاً عند أحد منهم لكن السلف لم
 يكونوا يسهون هذا زيارة لقبره وقد كرهه من كرهه من أئمة العلماء أن يقال
 زرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم وآخرون يسهون هذا زيارة لقبره لكن
 هم يعلمون ويقولون أنه إنما يصل إلى مسجده وعلى اصطلاح هؤلاء من سافر
 إلى مسجده وصلى فيه وزار قبره الزبارة الشرعية لم يكن هذا محرماً عند أئمة
 المسلمين بخلاف السفر إلى زيارة قبر غيره من الأنبياء والصالحين فإنه ليس
 عنده مسجد يسافر إليه فالسؤال والجواب كان عن جنس السفر إلى
 زيارة قبور الأنبياء والصالحين كما يفعل أهل البدع ويجهلون ذلك جهلاً
 وأفضل من الحج أو قريبا من الحج حتى روى بعضهم حديثاً ذكره بعض
 المصنفين في زماننا في فضل من زار الحليل قال فيه وقال وهب بن منبه إذا
 كان آخر الزمان حيل بين الناس وبين الحج فمن لم يحج ولحق ذلك ولحق قبر
 إبراهيم فإن زيارته تعدل حجة وهذا كذب على وهب بن منبه كما أن قوله من
 زارني وزار أبي في عام واحد ضمنت له على الله الجنة كذب على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وقد ذكر بعض أهل العلم أن هذا الحديث إنما افتراه
 الكذابون لما فتح بيت المقدس واستنقذ من أيدي النصارى على عهد
 صلاح الدين سنة بضع وعشرين وخمس مائة فإن النصارى نقبوا قبر الحليل

وصار الناس يتمكنون من الدخول الى الحضرة وامامه الى عهد الصحابة
 والتابعين وذهب بن منبه وغيره فلم يكن هذا ممكنا ولا عرف عن أحد من
 الصحابة والتابعين انه سافر الى قبر الخليل عليه السلام ولا الى قبر غيره من
 الانبياء ولا من أهل البيت ولا من المشايخ ولا غيرهم وذهب بن منبه كان
 باليمن لم يكن بالشام ولكنه كان من المحدثين عن بنى اسرائيل والانبياء
 المتقدمين مثل كعب الاحبار ومحمد بن ابي بصير ونحوهم ما رقد ذكر العلماء
 ما ذكره وذهب في قصة الخليل وليس فيه شيء من هذا ولكن أهل الضلال
 افتروا آثارا مكذوبة على الرسول وعلى الصحابة والتابعين توافق بعضهم
 وقدر وواعن أهل البيت وغيرهم من الاكاذيب ما لا يتسع هذا الموضع
 لذكره وغرض أولئك الحجج الى قبره الى أول الحسين أو الى قبور الأئمة
 كعيسى والجاد وغيرهم من الأئمة الاحد عشر فان الثاني عشر دخل
 السرداب عندهم وهو سعى الى الآن ينتظرون ليس لهم غرض في الحجج الى قبر
 الخليل وهو لاء من جنس المشركين الذين فرقوا دينهم وكانوا شبا فافلح كل
 قوم هدى يخالف هدى الآخر ين قال تعالى فأقم وجهك للدين حنيفا
 فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين المستقيم ولكن
 أكثر الناس لا يعلمون منيبين اليه واتقوه وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من
 المشركين من الذين فرقوا دينهم وكانوا شبا فكل حزب بما لديهم هم فرعون
 وهؤلاء تارة يجعلون الحجج الى قبورهم أفضل من الحجج وتارة تظير الحجج وتارة
 بدلا عن الحجج فالجواب كان عن مثل هؤلاء ولكن كان قبر نبينا سهول
 الأدلة الشرعية فانه اذا احتج بقوله لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد كان
 مقتضى هذا انه لا يسافر الا الى المسجد الا الى مجرد التبرك كما قال الله لا تسأل
 الذي أله من نذر ان يأتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان كان أراد
 مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فليأت به وصل فيه وان كان أراد اقبر فلا

يُفعل للحديث لئلا جاء لا تعمل المطى الا الى ثلاثة مساجد وهذا كما لو هي
الناس ان يحلفوا بالخالقات وذكر لهم قول النبي صلى الله عليه وسلم من
كان حائفا فليحلف بالله وليصمت وقوله لا تحلفوا الا بالله ونحوه وقيل انه
لا يجوز الحلف باللائكة ولا الكعبة ولا الانبياء ولا غيرهم فاذا قيل ولا
بالنبي لزم طرد الدليل فقبيل ولا يحلف بالنبي صلى الله عليه وسلم كما قاله
جمهور العلماء وهو مذهب مالك والشافعي وأبي حنيفة وأحمد في إحدى
الروايتين ومن الساس من يستثنى نبينا كما استثناه طائفة من الحلف فجوز
الحلف به وهو أحدى الروايتين عن أحد اختارها طائفة من أصحابه
كالقاضي أبي يعلى وأنبأه وخصوه بذلك وبعضهم طرد ذلك في الانبياء
وهو ابن عقيل في كتابه المفردات لكن قول الجمهور أصح لان النهى هو
عن الحلف بالخالقات كائنا من كان كإوقع النهى عن عبادة الخالق وعن
تقواه وخشيته والتوكل عليه وجهه ند الله وهذا متناول لكل مخلوق نبينا
وسائر الانبياء والملائكة وغيرهم فكذلك الحلف بهم والتذرلهم أعظم من
الحلف بهم والحج الى قبورهم أعظم من الحلف بهم والتذرلهم وكذلك
السفر الى زيارة القبور والصلاة فيه ولا يحجب أحد فيه أربعة أقوال
قيل تقصر الصلاة مطلقا في كل سفر الى زيارة القبور وقيل لا تقصر في شيء
من ذلك وقيل تقصر في السفر الى زيارة قبر نبينا خاصة وقيل بل لزيارة
قبره وسائر قبور الانبياء فالذين استثنوا نبينا قد يعلمون ذلك بان السفر هو
الى مسجده وذلك مشروع مستحب الاتفاق فتقصر فيه الصلاة بخلاف
السفر الى قبر غيره فانه سفر لمجرد القبر وقد يستثنونه من العموم كما استثناه
من استثناء منهم في الحلف ثم ظن بعضهم ان العلة هي النبوة فطرد ذلك في
الانبياء والصواب ان السفر الى قبره انما يستثنى لانه سفر الى مسجده ثم
الناس أقسام منهم من يقصد السفر الشرعى الى مسجده ثم اذا صار في

مسجده المجاور لبيته الذي فيه قبره فعل ما هو مشروع فهذا سفر مجمع على استحبابه وقصر الصلاة فيه ومنهم من لا يقصد الا مجرد القبر ولا يقصد الصلاة في المسجد أولا يصلي فيه فهذا لم يذكروا في الجواب انما ذكر في الجواب من لم يسافر الا مجرد زيارة قبور الانبياء والصالحين ومن الناس من لا يقصد الا القبر لكن اذا أتى المسجد صلى فيه فهذا أيضا يتأب على ما فعله من المشروع كالصلاة في المسجد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والسلام عليه ونحو ذلك من الدعاء والثناء عليه ومحبتة وموالاة والشهادة له بالسالة والبلاغ وسؤال الله الوسيلة له ونحو ذلك مما هو من حقوقه المشروعة في المسجد بآبى هو وأبى صلى الله عليه وسلم ومن الناس من لا يتصور ما هو الممكن المشروع من الزيارة حتى يرى المسجد والحجرة فلا يسمع لفظ زيارة قبره فيظن ذلك كما هو المعبر وفي المعهود من زيارة القبور انه يصل الى القبر ويجلس عنده ويفعل ما يفعله من زيارة شرعية أو بدعية فاذا رأى المسجد والحجرة تبين له انه لا سبيل لاحداث يزور قبره كالزيارة المعهودة عند قبر غيره وانما يمكن الوصول الى مسجده والصلاة فيه وفعل ما بشرع للزائر في المسجد لا في الحجرة عند القبر بخلاف قبر غيره والله أعلم (قال المعترض)

((وحدث آخر)) من رواية ابن عمر ذكره الدارقطني في العمل في مسند ابن عمر في حديث من استطاع ان يموت بالمدينة فليفعل قال حدثنا جعفر ابن محمد الواسطي حدثنا موسى بن هرون حدثنا محمد بن الحسن الخنلي حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا عون بن موسى عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زارني الى المدينة كنت له شفيعا وشهيدا قيل للخنلي انما هو سفيا بن موسى قال اجعلوه عن ابن موسى قال موسى بن هرون ورواه ابراهيم بن الجراح عن وهيب

عن أيوب عن نافع عن سلا عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا أدري معه
من إبراهيم بن الحجاج أم لا وإنما أفرد هذا الحديث بترجيحه لأن نسخة العلل
للدارقطني التي نقلت منها سقيمة انتهى ما ذكره المعتبر على هذا الحديث
(والجواب) أن يقال هذا اللفظ المذكور غلط في هذا الحديث حديث
نافع عن ابن عمر ولفظ الزيارة فيه غير محفوظ ولو كان محفوظا لم يكن فيه
حجة على محل النزاع والمحموظ في هذا عن أيوب السختياني مروي عن هشام
الدستوائي وسفيان بن موسى عنه عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من استطاع منكم أن يموت بالمدينة فليمت فإنه من مات
بها كنت له شفعيا وشهدا هذا حديث أيوب عن نافع ليس فيه ذكر
الزيارة أصلا وكذلك رواه الحسن بن أبي جعفر الجعفي وهو ضعيف عن
أيوب عن نافع عن ابن عمرو ورواه وهيب عن أيوب عن نافع عن سلا عن النبي
صلى الله عليه وسلم ورواه إسماعيل بن علية عن أيوب قال نبئت عن نافع قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال موسى بن هرون وهيب وابن علية
أثبت من الدستوائي ومن الجعفي ومن سفيان بن موسى وقد ذكرنا
ألفاظ هذا الحديث فيما تقدم وذكرنا من رواه نافع من أصحابه وحكينا
ما ذكره الدارقطني وغيره في ذلك وقد وقف هذا المعتبر على ما ذكره في
كتاب العلل من الاختلاف في إسناد الحديث ومتمه ولم ينقل منه إلا
طريقا واحدة أخطأ فيها ولفظا واحدا وهم فيه الناقل وأعرض عن ذكر
الطرق الواضحة والألفاظ الصحيحة وهل هذا إلا عين الخلد لأن ينظر
الرجل في ألفاظ الحديث وطرقه في موضع واحد في ينقل منها الضعيف
السقيم ويدع القوى الصحيح من غير بيان لذلك ثم يعتل باب النسخة التي نقل
منها سقيمة وهذا الحديث الذي نقله المعتبر من كتاب العلل للدارقطني
أخطأ رأوا به في استاده وهم في متمه أما خطؤه في استاده فقوله عن عون

ابن موسى وانما هو سفيان بن موسى وهو شيخ من أهل البصرة روى له مسلم في صحيحه حديثا واحدا متابعه برويه عن أيوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا أقيمت الصلاة ووضع العشاء فابدأ بالعشاء وقد ذكر ابن أبي حاتم انه سئل عنه فقال مجهول وذكره ابن حبان في آفات الثقات وأما وهمه في متنه فقول صلى الله عليه وسلم من زارني الى المدينة ولفظ الزيارة في حديث أيوب عن نافع ليس بصحيح والمعروف من حديثه عنه من استطاع منكم ان يموت بالمدينة فليفعل وأصح منه اللفظ الذي رواه مسلم في صحيحه من حديث ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يصبر على لا وانها وشدها أحد الا كنت له شهيدا أو شفيعا يوم القيامة وقد سبق هذا الحديث وذكر ألفاظه والكلام على معناه بما فيه كفاية وبالله التوفيق (قال المعترض) ((الحديث)) السادس من زارة قبرى أو من زارني كنت له شفيعا أو شهيدا رواه أبو داود الطيالسي في مسنده قال وقد سمعت المسند المذکور كله متفرقا على أصحاب ابن خليل ثم أطال بذلك اسناده الى أبي داود الطيالسي قال حدثنا سوار بن مهران أبو الجراح العبدي قال حدثني رجل من آل عمر عن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من زار قبرى أو قال من زارني كنت له شفيعا أو شهيدا ومن مات في أحد الحرمين بعثه الله عز وجل من الآمنين يوم القيامة ((والجواب)) أن يقال هذا الحديث ليس بصحيح لا لقطعه وجهالة اسناده واضطرابه ولا لاجل اختلاف الرواة في اسناده واضطرابهم فيه جعله المعترض ثلاثة أحاديث وهو حديث واحد ساقط الاسناد لا يجوز الاحتجاج به ولا يصلح الاعتماد على مثله كما سنبين ذلك ان شاء الله تعالى وقد خرج به البيهقي في كتاب شعب الايمان وفي كتاب السنن الكبير وقال في كتاب السنن بعد تخريج هذا اسناد

مجهول قلت وقد خاف أبا داود وغيره في استناده ولفظه وسوار بن ميمون
 شيخه بقلبه بعض الرواة ويقول ميمون بن سوار وهو شيخ مجهول لا يعرف
 بعدالة ولا ضبط ولم يشتهر بحمل العلم ونقله وأما شيخ سوار في هذه الرواية
 رواية أبي داود فإنه شيخ مبهم وهو أسوء حالا من المجهول وبعض الرواة يقول
 فيه عن رجل من آل عمر كافي هذه الرواية وبعضهم يقول عن رجل من
 ولد حاطب وبعضهم يقول عن رجل من آل الخطاب وقد قال البخاري
 في تاريخه ميمون بن سوار العبدى عن هارون أبي قرعة عن رجل من
 ولد حاطب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم مات في أحد الحرمين فإنه
 يوسف بن راشد حدثنا وكيع حدثنا ميمون هكذا قال البخاري ميمون من
 رواية وكيع عنه ولم يذكر فيه عمر وزاد فيه ذكر هرون وقال عن رجل
 من ولد حاطب وفي هذا يخالفه رواية أبي داود من وجوه وقال في حرف الهاء
 من التاريخ هرون أبو قرعة عن رجل من ولد حاطب عن النبي صلى الله عليه
 وسلم مات في أحد الحرمين روى عنه ميمون بن سوار لا يتابع عليه
 وقال العقيلي في كتاب الضعفاء هارون بن قرعة مدني روى عنه سوار بن
 ميمون حدثني آدم قال سمعت البخاري يقول هارون بن قرعة مدني لا يتابع
 عليه هكذا ذكر العقيلي هارون بن قرعة والذي في تاريخ البخاري هارون
 أبو قرعة وقد يكون اسم أبي هارون قرعة وهارون يكنى بابي قرعة ثم قال
 العقيلي حدثنا محمد بن موسى حدثنا أحمد بن الحسن الترمذي حدثنا
 عبد الملك بن إبراهيم الجدي حدثنا شعبة عن سوار بن ميمون عن هارون بن
 قرعة عن رجل من آل الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من زارني
 متعمدا كان في جوارى يوم القيامة ومن مات في أحد الحرمين بعثه الله في
 الآمنين يوم القيامة قال العقيلي بهذا ذكر هذا الحديث والرواية في هذا
 لينه فلما هكذا في هذه الرواية عن رجل من آل الخطاب وهو يوافق

رواية الطيالسي عن رجل من آل عمر وكانه تصحيف من حاطب والذي
في تاريخ البخاري عن رجل من ولد حاطب وليس في هذه لرواية التي ذكرها
العمري على ذكر عمر كافي رواية الطيالسي وكذلك رواية وكيع الذي ذكرها
البخاري ليس فيها ذكر عمر أيضا فالظاهر أن ذكره وهم من الطيالسي
وكذلك إسقاطه هارون من روايته وهم أيضا مدار الحديث على هارون
وهو شيخ مجهول لا يعرف له ذكر إلا في هذا الحديث وقد ذكره أبو الفتح
الازدي وقال متروك الحديث لا يحتج به وقال أبو بشر محمد بن أحمد بن
حماد الدولابي في كتاب الضعفاء والمتروكين له هارون أبو قزعة روى
عنه مهون بن سوار لا يتابع عليه قاله البخاري وقال أبو أحمد بن عدي
في كتاب الكامل في معرفة الضعفاء وعلل الأحاديث هارون أبو قزعة
مع عبد ابن حماد يقول قال البخاري هارون أبو قزعة روى عنه مهون بن
سوار لا يتابع عليه قال ابن عدي وهارون أبو قزعة لم ينسب وإنما روى
الشيء الذي أشار إليه البخاري هذا جبيع ما ذكره ابن عدي في ترجمة هارون
ولو كان عنده شيء من أمره غير ما قاله البخاري لذكره كما هي عادته فقد بين
أن مدار هذا الحديث على هارون أبي قزعة وهو شيخ لا يعرف لأبى هذا
الحديث الضعيف ولم يشتهر من حاله ما يوجب قبول خبره ولم يذكره ابن
أبي حاتم في كتاب الجرح والتعديل ولا ذكره الحاكم أبو أحمد في كتاب
المكشي ولم يذكره النسائي في كتاب الكشي أيضا وقد نضروهم لهذا الحديث
عن هذا الرجل المبهم الذي لا يدري من هو ولا يعرف ابن من هو ومثله
هذا لا يحتج به أحد ذاق طعم الحديث أو عقل شبا منه هذا مع أن روايته
عن هارون شيخ محتجف في اسمه غير معروف بعمل العلم ولا شهور بقله
ولم يوثقه أحد من الأئمة ولا قوى خبره أحد منهم بل طعنوا فيه وردوه ولم
يقبلوه وقد خلط المعترض في هذه المواضع تخليطا كثيرا وجعل هذا

الحديث الضعيف المضطرب ثلاثة أحاديث وأخذت يقويه على عادته في
تقوية الضعيف ثم أخذت ناقش من تكلم فيه وبين حاله من الأئمة الحفاظ
وهذا أدب هذا المعترض يقوى الضعيف ويضعف القوى قال سوار
ابن معمر روى عنه شعبة وروايته عنه دليل على ثقته عنده فلم يبق في
الاسناد من ينظر فيه إلا الرجل من آل عمر والامريه قريش لا سيما في
هذه الطبقة التي هي طبقة التابعين فيقال لا تعرف رواية شعبة عن
سوار إلا في هذا الحديث المضطرب الاسناد وقد زاد في روايته عنه على
رواية الطيالسي ذكره ارون بن قزعة المجهول الذي لم يتابع على ما رواه
وأسقط ذكره والذي ذكره الطيالسي فان كانت رواية شعبة عن
سوار هي المحفوظة فالحديث غير صحيح لا نقطاعه وجهالة روايته وان كانت
رواية الطيالسي عنه هي المخرقة فالتحليل ليس بصحيح أيضا لا نقطاع
والجهالة فهو على التقديرين غير صحيح ولا ثابت سواء حكمت رواية شعبة
عن سوار ولم تصح ولو روى شعبة خبرا عن شيخ له لم يعرف به سواه ولا
جرح عن تابعي ثقة عن صحابي كان لقائل أن يقول هو خبر جيد الاسناد
فان رواية شعبة عن الشيخ مما يقوى أمره وليس في اسناد خبره من
يحتاج الى النظر غيره فأما اذا كان في اسناد الخبر الذي رواه شعبة من
الرواة من لا يحتاج به غير شيخه كافي هذا الخبر الذي رواه عن سوار لم يلزم
أن يكون صحيحا ولا قويا على أن الغالب على طريقة شعبة الرواية عن
الثقات وقديري عن جماعة من الضعفاء الذين اشتهر جرحهم والكلام
فيهم الكامة والنشئ والحديث وأكثر من ذلك وهذا مثل روايته عن
ابراهيم بن مسلم الهجري وجابر الجعفي وزيد بن الحواري الحمي وثوبان
ابن أبي فاختة ومحمد بن سعيد وداود بن زيد الادي وعبيدة بن معتب
الضبي ومسلم الأعور وموسى بن عبيدة الرادي ويعقوب بن عطاء بن

أبي رباح وعلي بن زيد بن جدعان وليث بن أبي سليم وفرد أسنجد وغيرهم
 ممن تكلم فيه ونسب إلى الضعف وسوء الحفظ وقلة الضبط ومخالفة
 الثقات وسوار بن ميمون أن سمعت رواية شعبة عنه من هذا النمط بل هو
 دون كثير من هؤلاء الذين ميناهم ممن روى عنهم وهو متكلم فيه فان
 بعض هؤلاء له حديث كثير ورواياته تصلح للمتابعة والاعتضاد
 والاستشهاد وأما سوار بن ميمون فانه شيخ مجهول الحال قليل الرواية بل
 لا يعرف له رواية الا هذا الحديث الضعيف المضطرب ومع هذا قد اختلف
 الرواة في اسمه ولم يضبطوه فيه بعضهم يقول ميمون بن سوار وبعضهم يقوله
 بالقلب سوار بن ميمون والله أعلم هل كان اسمه سوارا او ميمونا فكيف
 يحسن الاحتجاج بخبر منقطع مضطرب نقلته غيره معروفا بنور ورواياته في
 سداد المجهولين والله الموفق ثم قول المعترض فلم يبق في الاسناد من
 ينظر فيه الا الرجل من آل عمر والامر فيه قريب كلام ساقط جدا وقد
 بينا الاضطراب في هذا الرجل والاختلاف في اسناد حديثه وقول من قال
 فيه عن رجل من ولد حاطب وكون الرجل المبهمة الذي هو أو أحاطا من
 المجهول في اسناد الحديث هو من بعض أسباب ضعفه (والحاصل) أن
 هذا الحديث الذي رواه هذا الرجل المبهمة حكم عليه بالضعف وعدم
 الصحة لا مرمية مدة وهي الاضطراب والاختلاف والانتطاع والجهالة
 والابهام فقول المعترض عن الرجل المبهمة والامر فيه قريب كلام
 لا يفهمه ولا يحصل غرضه بل لو ناقضه غيره وقال الامر فيه بعيد لكان
 كلامه أقرب إلى الصحة وأبعد عن الخطأ من كلامه والله أعلم ثم قال
 المعترض وأما قول البيهقي هذا اسناد مجهول فان كان سببه جهالة الرجل
 الذي من آل عمر فصح وقد يناقرب الامر فيه وان كان سببه عدم علمه
 بحال سوار بن ميمون فقد ذكرنا رواية شعبة وهي كافية (والجواب)

أن يقال هذا الذي ذكره البيهقي هو أحد أساليب رد الحديث وضعفه
وعدم قبوله وهو جهالة اسناده وهذه الجهالة ثابتة للأسناد محكروم بها
عليه من جهة الرجل المبهم ومن جهة الراوي عنه هارون بن أبي قرعة ومن
جهة سوار بن ميمون أيضا فالأسناد محكوم عليه بالجهالة لاجتماع هؤلاء
الجهولين في سنده مع أن الرجل المبهم فيه يكفى في الحكم عليه بالجهالة
فكيف إذا كان معه مجهول غيره وقول المعارض انه قد بين قرب الامر فيه
دعوى مجردة غير مطابقة فقطابل بالمنع والرد وعدم القبول وقد كلفنا
على رواية شعبة عن سوار بما فيه كفاية وبيننا ان الحديث ليس صحيح
سواء ثبت روايته ونبينا على ان شعبة قد يروى عن لا يجمع به من الرواة
الكلمة والثمن والخبرين وأكثر من ذلك والله أعلم (ثم قال المعارض)

((الحديث السابع)) من زارني متعمدا كان في جوارى يوم القيامة
رواه أبو جعفر العقيلي وغيره من رواية سوار بن ميمون المنة عدم على
وجه آخر غير ما سبق أخبرنا الحافظ أبو محمد اذا قال أنبأنا ابن السرازي
في كتابه أنبأنا ابن عساكر معا أنبأنا الشامي أنبأنا البيهقي أنبأنا أبو
عبد الله الحافظ أخبرني علي بن عمر الحافظ حدثنا أحمد بن محمد الحافظ
حدثني داود بن يحيى ح قال ابن عساكر وأخبرنا أبو البركات بن
الانماطي أنبأنا أبو بكر الشامي أنبأنا أبو الحسن العتبي أنبأنا ابن الدخيل
حدثنا أبو جعفر محمد بن عمر والعقيلي حدثنا محمد بن موسى قال حدثنا أحمد
ابن الحسن الترمذي حدثنا عبد المالك بن ابراهيم الجدي حدثنا شعبة عن
سوار بن ميمون عن وفي حديث الشامي حدثنا هارون بن قرعة عن رجل
من آل الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من زارني متعمدا كان
في جوارى يوم القيامة زاد الشامي ومن سكن المدينة وصبر على الاثما
كنت له شهيدا أو شفيعا يوم القيامة وقالوا من مات في أحد الحرمين بمش

الله في الآمنين وقال الشعمي من الآمنين يوم القيامة قال وهارون بن
 قزعة ذكره ابن حبان في الثقات والعقبلي لما ذكره في كتابه لم يذكر فيه
 أكثر من قول البخاري أنه لا يتابع عليه فلم يبق فيه إلا الرجل المبهم وارساله
 وقوله فيه من آل الخطاب كذا وقع في هذه الرواية وهو يوافق قوله في رواية
 الطيالسي من آل عمر وقد أسنده الطيالسي عن عمر كما سبق المكى أخشى
 أن يكون الخطاب تصحيفاً من حاطب فان البخاري لما ذكره في التاريخ
 قال هارون بن قزعة عن رجل من ولد حاطب عن النبي صلى الله عليه
 وسلم من مات في أحد الحرمين روى عنه ميمون بن سوار لا يتابع عليه
 وقال ابن حبان ان هارون بن قزعة يروي عن رجل من ولد حاطب
 المراسيل وعلى كذا التقديرين فهو مرسل جيد وأما قول الأزدي ان
 هارون مرسل ولا الحديث لا يحتاج به فدل منه أنه في البخاري والعقبلي
 وبالغ في اطلاق هذه العبارة لأنها إنما تطلق حيث يظهر من حال الرجل
 ما يستحق به التمسك وقد عرفت ان ابن حبان ذكره في الثقات وابن حبان
 اعلم من الأزدي وأثبت انتهى ما ذكره المعترض ((والجواب)) أن
 يقال هذا الحديث السابع الذي ذكره هو الحديث السادس بعينه فجعل
 المعترض له حديثين بل ثلاثة أحاديث وهو حديث واحد ضعيف مطرب
 مجهول الاسناد من أوهى المراسيل وأضعفها هو من باب التوسيل
 والشكثير بما لا يحتاج به وما كفاه هذا حتى أخذ يقويه ويناقش من رده
 وتكلم فيه وقد علم ان ضعفه حاصل بأمر متعددة وأشياء مختلفة وهي
 الأضطراب والاختلاف والجهالة والارسال والانقطاع وبهض هذه
 الأمور ترك في ضعف الحديث ورده وعدم الاحتجاج به عند أئمة
 هذا الشأن فكيف باجماعها في خبر واحد وقوله ان هارون بن قزعة
 ذكره ابن حبان في الثقات ليس فيه ما يقتضي صحة الحديث لذى رواه

ولا قوته وقد علم ان ابن حبان ذكر في هذا الكتاب الذي جهسه في الثقات
عددا كثيرا وخلقوا عظيما من الجهول بن الذين لا يعرف هو ولا غيره أحوالهم
وقد صرح ابن حبان بذلك في غير موضع من هذا الكتاب فقال في الطبقة
الثالثة سهل يروي عن شدد ابن الهادي روى عنه أبو يعقوب ولسن
أصفه ولا أدري من أبوه هكذا ذكر هذا الرجل في كتاب الثقات ونص
على انه لا يعرفه وقال أيضا حنظلة شيخ يروي المراسيل لا أدري من هو
روى ابن المبارك عن ابراهيم بن حنظلة عن أبيه هكذا ذكره لم يزد وقال
أيضا الحسن أبو عبد الله شيخ يروي المراسيل روى عنه أبواب التجار
لا أدري من هو ولا ابن من هو وقال أيضا جليل شيخ يروي عن أبي الملبج
ابن أسامة روى عنه عبد الله بن هون لا أدري من هو ولا ابن من هو
وقد ذكر ابن حبان في هذا الكتاب خلقا كثيرا من هذا النمط وطريقته
فيه انه يذكر من لم يعرفه يبحر وان كان مجهولا لم يعرف حاه وينبغي أن
ينسبه لهذا يعرف ان توثيق ابن حبان للرجل بمجرد ذكره في هذا
الكتاب من أدنى درجات التوثيق على ابن حبان قد استترط في
الاحتجاج بخبر من يذكره في هذا الكتاب شروطا ليست موجودة في هذا
الخبر الذي رواه هارون فقال في أثناء كلامه والعدل من لم يعرف منه
الجرح اذا الجرح ضد التعديل فن لم يعرف يبحر فهو عدل حتى يتبين
ضده اذ لم يكلف الناس من الناس معرفة ما غاب عنهم واعما كفوا الحكم
بالظاهر من الاشياء غير المقب عنهم هذه طريقة ابن حبان في التفرقة بين
العدل وغيره وقد رآته عليها بعضهم وخالفه الا كثرون وليس المقصود
هنا تحرير الكلام على هذا وانما المراد التنبيه على اصطلاح ابن حبان
وطريقته قال فكل من أذكر في الكتاب فهو صدوق يجوز الاحتجاج
بخبره اذا تعري خبره عن خصال خمس فاذا وجد خبر من ذكره عن واحد

ممن ذكرته في كتابي هـ. إذا فان ذلك الخبر لا ينفك من إحدى خمس خصال
 إما أن يكون فوق الشيخ الذي ذكرتم اسمه في كتابي في الاسناد ورجل
 ضعيف لا يحتاج خبره أو يكون دونه ورجل واه لا يحتاج خبره أو الخبر
 يكون مرسلًا لا يلزمنا به الحجة أو يكون منقطعًا لا تقوم به الحجة أو يكون في
 الاسناد ورجل مدلس لم يبين معاه في الخبر من الذي سمعه منه هـ. إذا كله
 كلام ابن حبان في كتاب الثقات ثم انه قال فيه هرون أبو قزعة يروى عن
 رجل من ولد حاطب المراسيل كذا قال ولا يذكر هارون شيخنا عـ. ير هذا
 الرجل من ولد حاطب فلو قدرنا الرجوع الى توثيق ابن حبان لهارون لم يلزم
 من ذلك الحديث بحجة خبره المذكور لفقد أكثر الشروط التي ذكرها ابن
 حبان في جواز الاستحاج بالخبر فان الشيخ الذي فوق هارون مبهم لا يحتاج
 خبره والشيخ الذي دونه أيضا لا يحتاج خبره والخبر مع هـ. إذا من أو هي
 المنقطعات وأضعف المراسيل فلو كان توثيق ابن حبان لهارون مقبولًا لم
 يكن في ذلك ما يقتضي بحجة خبره المذكور فكيف وطريقه ابن حبان في هذا
 قد عرف ضعفها مع أنه قد ذكر في كتاب الثقات خلقًا كثيرًا ثم أعاد ذكرهم
 في المروحين وبين ضعفهم وذلك من تناقضه وغفلته أو من تغير اجتهاده
 وقد ذكر الشيخ أبو عمرو بن الصلاح أنه غلط الغلط الفاحش في تصرفه
 وأما قول المعترض في أثناء كلامه على الحديث وعلى كلا التقديرين فهو
 مرسل جيد فان قوله ساقبل هو من أضعف المراسيل وأسقطها وكيف
 يكون مرسلًا جيدًا مرسله مجهول العين والحال واسم الاب غير معروف
 بنقله لم ولا مشهور به بل لم أتذكره الا في هذا الحديث المضطرب
 ولو اطالع هـ. هذا المعترض على بعض كلام لشافعي وخبره من الأئمة في
 الاحتجاج ببعض المراسيل وترك الاحتجاج ببعضه لم يقل مثل هذا القول
 الساقط الذي يعرف بالانه أدنى من بعد من طائفة الحديث وهما ما ذكر

طرفاً من كلام الائمة على -كم المرسل ايطلع عليه من أحب الوقوف عليه
 ويتبين له ان قول المدعي على هذا الظاهر مرسل جيد من أظهر الكلام
 بطلاء قال ابن ابي حاتم في كتاب المراسيل باب ما ذكر في الاسانيد المرسل
 انها لا تثبت بها المجلة حدثنا أحمد بن سنان قال كان يحيى القطان لا يرى
 ارسال الزهري وقتادة شيئاً ويقول هو بمنزلة الرجوع -ول -ولا -قوم
 حفاظ كانوا اذا معوا الشيء علقوه -حدثنا صالح بن أحمد بن حنبل حدثنا
 علي بن المديني قال قلت ليعبي بن سعيد -سعيد بن المسيب عن أبي بكر قال
 ذلك شبه الرجوع وبه قال حدثنا علي بن المديني قال مرسلات مجاهد أحب
 الى من مرسلات عطاء بكثير كان عطاء يأخذ عن كل ضرب وبه قال حدثنا
 علي بن المديني قال سمعت يحيى يقول مرسلات مجاهد أحب اليك أو
 مرسلات طاوس قال ما أقرهم ما وبه قال سمعت يحيى مالك عن سعيد بن
 المسيب أحب الى من سفبان عن ابراهيم قال يحيى وكل ضعف -حدثنا صالح
 حدثنا علي قال سمعت يحيى يقول سفبان عن ابراهيم شبه لائى لانه لو كان
 فيه اسناد اصاح به وبه سمعت يحيى يقول مرسلات أبي اسحق -ق -عني
 الهمداني عندي شبه لائى والاعمش والتميمي ويحيى بن أبي كثير يعني مثله
 وبه قال سمعت يحيى يقول مرسلات ابن أبي خالد يعني امهول بن أبي خالد
 ليس بشئ ومرسلات عمرو بن دينار أحب الى وبه قال سمعت يحيى يقول
 مرسلات معاوية بن قرعة أحب الى من مرسلات زيد بن أسلم وبه قال
 سمعت يحيى بن سعيد يقول مرسلات ابن عيينة شبه لائى ثم قال اي والله
 وسفيان بن سعيد قلت مرسلات مالك بن أنس قال هو أحب الى ثم قال
 ليس في القوم أصح -ديشام من مالك وبه قال سمعت يحيى بن سعيد القطان
 يقول كلامه يشبهه يصف ابراهيم عن علي وقال ابن ابي حاتم سمعت أبي
 وأما زعدة يقولان لا يخرج بالمراسيل ولا تقوم المجلة الا بالاسانيد الصحاح

المتصلة وروى الفضل بن زياد عن الامام أحمد بن حنبل قال مرسلات سعيد
 ابن المسيب أصح المرسلات ومرسلات ابراهيم التيمي لا بأس بها وليس في
 المرسلات أضعف من مرسلات الحسن وعطاء بن أبي رباح فانهما كانا
 يأخذان عن كل أحد وروى عباس الدوري عن يحيى بن معين قال مراسيل
 الزهري ليس بشيء وقال البيهقي في كتاب المدخل أخبرنا أبو عبد الله
 الحافظ قال سمعت أبا العباس محمد بن يعقوب يقول سمعت العباس الدوري
 يقول سمعت يحيى بن معين يقول أصح المراسيل مراسيل سعيد بن المسيب
 أخبرنا أبو عبد الله الحافظ حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب حدثنا حنبل بن
 اسحق قال سمعت حمى أبا عبد الله يعني أحمد بن حنبل يقول مرسلات سعيد
 ابن المسيب صحاح لا تزي أصح من مرسلاته أخبرنا أبو عبد الله الحافظ
 حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب أنبأنا الربيع بن سليمان أنبأنا الشافعي
 قال والمنقطع مختلف فن شاهد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 التابعين فحدث حديثا منقطعاً عن النبي صلى الله عليه وسلم اعتبر عليه
 بامور منها ان ينظر الى ما أرسل من الحديث فان شركه الحافظ المأمون
 فاستدوه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل معنى ما روى كانت هذه
 دلالة على صحة ما قبل عنه وحفظه وان انفرد بارسال حديث لم يشركه فيه
 من بعده قبل ما انفرد به من ذلك ويعتبر عليه بان ينظر هل يوافقه مرسل
 غيره ممن قبل العلم من غير رجاله الذين قبل عنهم فان وجد ذلك كانت دلالة
 تقوى له مرسله وهى أضعف من الاولى وان لم يوجد ذلك نظر الى بعض
 ما روى عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قولاً فان وجد
 يوافق ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم كان في هذا دلالة على انه لم
 يأخذ مرسله الا من أصل بصح ان شاء الله تعالى وكذلك ان وجد هوام من
 أهل العلم يفتون بمثل معنى ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم يعتبر

عليه بان يكون اذا سمى من روى عند لم يسم مجهولا ولا مرفوعا عن الرواية عنه فيستدل بذلك على صحة فيها روى عنه ويكون اذا شرك أحد من الحفاظ في حديث لم يخالفه فان خالفه ووجد حديثه انقص كانت في هذه دلائل على صحته يخرج حديثه ومتى خالف ما وصفت أضرب بحديثه حتى لا يسع أحد قبول مرسله قال واذا وجدت الدليل بحجة حديثه بما وصفت أحيانا أن نقبل مرسله ولا نستطيع أن نزع ما الحجة ثبت بها ثبوتها بالمنصل وذلك ان معنى المنقطع مغيب بحتم أن يكون حل عن رغب عن الرواية عنه اذا سمى وان بعض المنقطعات وان وافقه مرسل مثله فقد يحتمل أن يكون مخرجه واحدا من حيث لو سمى لم يقبل وان قول بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال برأيه لو وافقه لم يدل على صحة مخرج الحديث دلالة قوية اذا نظر فيها ويمكن أن يكون انما علم به حين جمع قول بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بوافقه وبحتم مثل هذا فيمن وافقه من بعض الفقهاء قال الشافعي فاما من بعد كبار التابعين فلا أعلم واحدا منهم يقبل مرسله الا بأمر أو أحدها انهم تجوز وافقين يروون عنه والاخر انهم تؤخذ عليهم الدلائل فيما أرسلوا الضعيف مخرجه والاخر كثرة الاحالة في الاخبار واذا كثرت الاحالة كان أمكن لاوهم وضاع من يقبل عنه هذا كله كاذم الشافعي وقد ضمن أموراً أحدها ان المرسل اذا أسند من وجه آخر دل ذلك على صحة المرسل الثاني انه اذا لم يسنده من وجه آخر نظر هل يوافقه مرسل آخر أم لا فان وافقه مرسل قوى لكفه يكون انقص درجة من المرسل الذي أسند من وجه آخر الثالث انه اذا لم يوافقه مرسل آخر ولا أسنده من وجهه امكنه وجده بعض الصحابة قول له يوافق هذا المرسل عن النبي صلى الله عليه وسلم دل على ان له أصلاً ولا يطرح الرابع انه وجد خلق كثير من أهل العلم يفتون بما يوافق المرسل دل على ان له أصلاً

الخامس أن ينظر في حال المرسل فإن كان إذا سمى شيخه سمى ثقة وغير ثقة
 لم يخرج بحرسه وإن كان إذا سمى لم يسم إلا ثقة لم يسم مجهولا ولا ضعيفا مرغوبا
 عن الرواية عنه كان ذلك دليلا على صحة المرسل وهذا فصل النزاع في
 المرسل ومن أحسن ما يقال فيه السادس أن ينظر إلى هذا المرسل له فإن
 كان إذا أمر لا غيره من الحفاظ في حديث واقعه فيه ولم يخالف دل ذلك على
 حفظه وإن خالفه ووجد حديثه انقص ما نقصان رجل يؤثر في اتصاله
 أو نقصان رفعه بأن يفقه أو نقصان شيء من متنه كان في هذا دليل على
 صحة مخرج حديثه وإن له أصلا فإن هذا يدل على حفظه وتحرره بخلاف ما
 إذا كانت مخالفته بزيادة فإن هذا يوجب التوقف والنظر في حديثه وهذا
 دليل من الشافعي رضي الله عنه على أن زيادة الثقة عنده لا يلزم أن تكون
 مقبولة مطلقا كما يقوله كثير من الفقهاء من أصحابه وغيرهم فإنه اعتبر أن
 يكون حديث هذا المخالف نقص من حديث من خالفه ولم يعتبر المخالف
 بالزيادة وجعل نقصان هذا الراوي من الحديث دليلا على صحة مخرج
 حديثه وأخبراه متى خالف ما وصف أضر ذلك بحديثه ولو كانت الزيادة
 عنده مقبولة مطلقا لم يكن مخالفته بالزيادة مضرا بحديثه السابع
 أن المرسل العاري عن هذه الاعتبارات والشواهد التي ذكرها ليس بحجة
 عنده الثامن أن المرسل الذي حصلت فيه هذه الشواهد أو بعضها يسوغ
 الاحتجاج به ولا يلزم لزوم الحجة بالمتصل وكأنه رضي الله عنه يسوغ
 الاحتجاج به ولم ينكر على مخالفته التاسع أن مأخذ المرسل عنده انما هو
 احتمال ضعف الواسطة وإن المرسل لو سماه لبان أنه لا يخرج به وعلى هذا
 المأخذ فإذا كان المعام من عادة المرسل أنه إذا سمى لم يسم إلا ثقة ولم يسم
 مجهولا كان مرسله حجة وهذا أصل الاقوال في المسئلة وهو مبني على
 أصل وهو أن رواية الثقة عن غيره هل هي تعدل له أم لا وفي ذلك قولان

مشهوران همار وايتان عن الامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه والصحيح
 حمل الروايتين على اختلاف حالين فان الثقة اذا كان من عاينته ان لا يروى
 الا عن ثقة كانت روايته عن غيره تعد بلائله اذ قد علم ذلك من عاينته وان
 كان يروى عن الثقة وغيره لم تكن روايته تعد بلائله روى عنه وهذا
 التفصيل اختيار كثير من أهل الحديث والفقه والاصول وهو أصح العاشر
 ان مرسل من بعد كبار التابعين لا يقبل ولم يحل الشافعي عن أحد قبوله
 لتعدد الوسائط ولانه لو قبل لقبل مرسل المحدث اليوم وبينه وبين الرسول
 صلى الله عليه وسلم أكثر من عشرة وهذا لا يقوله أحد من أهل الحديث اذا
 عرفت هذا ظهر لك خطأ المعارض في قوله عن خبر هارون أبي قزعة عن
 رجل من ولد حاطب انه مرسل جيد وتبين لك ان مثل هذا القول لم يقبله أحد
 من أئمة هذا الحديث وكيف يكون مرسلًا جيدًا او مرسلًا ليس بعرف
 أصله بل هو مجهول العين والحال والبلد والاسم واسم الاب وروايه عنه
 مجهول لم يتابع على ما رواه وروايه عنه أيضا مجهول لم يعرف من حاله
 ما يوجب قبول روايته بل قد اختلف الرواة في اسمه واسم أبيه ولا يعرف
 ذكره في غير هذا الخبر المرسل الضعيف المضطرب الذي رده الأئمة وطعنوا
 فيه ولم يقبلوه ولم تعلم أحدًا من المتقدمين ولا من المتأخرين قوى هذا الخبر
 واحتج به غيره هذا المعارض على شيخ الاسلام وجميع ما انفرد به خطأ فاعلم
 ذلك والله الموفق (ثم قال المعارض)

وقد روى عن هارون بن قزعة أيضا مسندًا بلفظ آخر وهو الحديث
 الثامن من زارني بعد موتي فكانت أزارني في حياتي رواه الدارقطني وغيره
 أخبرنا الحافظ أبو محمد الدميأطي مها عا عليه في كتاب السنن للدارقطني
 قال أنبأنا الحافظ أبو الحجاج يوسف بن خليل أنبأنا الورج أنبأنا الأخشيد
 أنبأنا ابن عبد الرحيم أنبأنا الدارقطني حدثنا أبو عبيد القاسم أبو

عبد الله وابن محمد بن الوليد البصري حدثنا وكيع حدثنا
 خالد بن أبي خالد وأبو هرون عن الشعبي والأسود بن مهزيب عن هرون بن
 أبي قزعة عن رجل من آل حاطب عن حاطب قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي ومن مات
 بأحد الحرمين بعث من الآمنين يوم القيامة هكذا هو في سنن الدارقطني
 وأنبأنا به أيضا عبد المؤمن أنبأنا ابن الشيرازي أنبأنا ابن عساكر
 أنبأنا قرائن بن التميمي أنبأنا الجوهري أنبأنا علي بن محمد بن لوأؤ
 أنبأنا زكريا بن الساجي قال قال ابن عساكر وأنبأنا أحمد بن داود أنبأنا
 ابن شكريا بن محمد بن أحمد السماري قال أنبأنا إبراهيم بن عبد الله أنبأنا
 الهمامي قال حدثنا محمد بن الوليد البصري حدثنا وكيع حدثنا خالد بن
 أبي خالد وابن هرون عن الشعبي والأسود بن مهزيب عن هرون بن أبي قزعة
 بهو أنبأنا عبد المؤمن أيضا أنبأنا أبو نصر أنبأنا ابن عساكر أنبأنا علي
 ابن إبراهيم الحسيني أنبأنا رشا بن تظيف المقرئ أنبأنا الحسن بن اسمعيل
 الضراب أنبأنا أحمد بن مسروق المالكي حدثنا زكريا بن عبد الرحمن
 البصري حدثنا محمد بن الوليد حدثنا وكيع بن الجراح عن خالد وابن هرون
 عن هرون بن أبي قزعة مولى حاطب عن حاطب قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي
 ومن مات في أحد الحرمين بعث من الآمنين يوم القيامة كذا
 وقع في رواية أحمد بن مروان المالكي وهو صاحب المجازة عن هرون
 عن حاطب والذين رووا عن رجل عن حاطب كما تقدم أرلى بان يكون
 الصواب معهم انتهى ما ذكره المعترض (والجواب) ان يقال هذا الحديث
 الذي جعله ناما هو بعينه الحديث السادس والسابع فهو حديث واحد
 ضعيف مضطرب الاسناد وهذه الرواية التي ذكرها لم ترد الاضطراب في

الاسناد وفي المتن أيضا وقد خرجها البيهقي في كتاب شعب الإيمان من طريق الدارقطني ثم قال كذا وجدته في كتابي وقال غيره سوار بن ميمون وقيل ميمون بن سوار وكيع هو الذي يروي عنه أيضا وفي تاريخ البخاري ميمون بن سوار العبدي عن هرون أبي قرعة عن رجل من ولد حاطب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات في أحد الحروب قال يوسف بن راشد حدثنا وكيع حدثنا ميمون والحاصل أن هذه الرواية المذكورة عن محمد بن الوليد عن وكيع لم تزد الحديث الاضعفا واضطرابا في اسناده وفي لفظه فالحديث حديث واحد مجهول الاسناد مضطرب اضطرابا شديدا ومداره على هرون أبي قرعة وقيل ابن قرعة وقيل ابن أبي قرعة وبعض الرواة يذكروه وبعضهم يسقطه وشيخه الرجل المجهول بعضهم يسقطه وبعضهم يقول فيه عن رجل من آل عمرو وبعضهم يقول عن رجل من آل الخطاب وبعضهم يقول عن رجل من ولد حاطب ثم بعضهم يسنده عن عمرو وبعضهم يسنده عن حاطب وبعضهم يرسله ولا يسنده لأحد من حاطب ولا عن عمرو وهو الذي ذكره البخاري وغير واحد ثم الراوي عن هارون بن ميمون بعض الرواة سوار بن ميمون ويقال به بعضهم فيقول ميمون بن سوار ويصحبه بعضهم الاسود بن ميمون ولا يرتاب من عنده أدنى معرفة به لم المنقولات أن مثل هذا الاضطراب الشديد من أقوى الحجج وأبين الأدلة على ضعف الخبر وسقوطه وردة وعدم قبوله وترك الاحتجاج به ومع هذا الاضطراب الشديد في الاسناد فاللفظ مضطرب أيضا اضطرابا شديدا مشعرا بالضعف وعدم الصبغ وأما ما رقع من الزيادة في الاسناد عن وكيع عن خالد بن أبي خالد وأبي عون وأربن عون عن الشعبي أو بأسقاط الشعبي فإما زيادة مسكرة غير محفوظة وليس للشعبي مدخل في اسناد هذا الحديث وخالد بن أبي خالد

وأبو هرون وأبو نعنون قد ذكر في الرواية الأولى انهما يرويان عن الشعبي
وفي الاخرى انهما يرويان عن هارون بن أبي قزعة ولم يذكر في الأولى عن
أسند الشعبي الحديث وأسقط في الاخرى ذكره بالكلية وذكر الرجل
الذي يروي عنه هرون الحديث وكل ذلك مشعر بشدة الضعف وعدم
الضبط وقوله عن خالد بن أبي خالد وهم وانما هو ابن أبي خلدة قال البخاري
في تاريخه خالد بن أبي خلدة الحنفى الا عور سمع الشعبي وابراهيم روى عنه
الثوري ومروان بن معاوية منقطع وقال ابن أبي حاتم خالد بن أبي خلدة
الحنفى الا عور روى عن الشعبي وابراهيم النخعي وقد روى عنه الثوري
وابن عيينة ومروان بن معاوية سمعت أبي يقول ذلك والحاصل ان ذكر
هذه الزيادة المظلمة في الاسناد لم تزد في الحديث قوة بل لم تزد الا ضعفا
واضطرارا فثبت ان هذا الحديث الذي احتج به المعترض على شيخ
الاسلام ووجهه ثلاثة أحاديث هو حديث واحد غير صحيح ولو فرض انه
حديث صحيح ثابت لم يكن فيه دلالة على غير الزيارة على الوجه المشروع
وقد قدمنا غير مرة ان شيخ الاسلام لم ينكر الزيارة الشرعية ولم ينه عنها ولم
يكرهها بل نذب اليها واستخبر ارض على فعلها وقد قال في أثناء كلامه في
الجواب عما اعترض به عليه بعض المالكية بعد ان ذكر لفظه فقال قال
المعترض وورد في زيارة قبره أحاديث صحيحة وغيرها مما لم تبلغ درجة الصحيح
لكنها يجوز الاستدلال بها على الاحكام الشرعية ويحصل بها الترجيح قال
والجواب من وجوه أحدها ان يقال لو ورد من ذلك ما هو صحيح لكان انما
يدل على مطلق الزيارة وليس في جواب الاستفتاء نهى مطلق عن الزيارة
ولا حكى في ذلك نزاع في الجواب وانما فيه ذكر النزاع فمن لم يكن سفره
الا بحد زيارته قبور الانبياء والصالحين وحيدته لذلوق كان في هذا الباب
حديث صحيح لم يتناول محل النزاع ولا فيه رد على ما ذكره المحبب من النزاع

والاجماع الثاني انه لو قد وانه ورد في زيارة قبره أحاديث صحيحة لكان المراد
بها هو المراد بقول من قال من العلماء انه يستحب زيارة قبره وهو ادهم بذلك
السفر الى مسجده وفي مسجده يسلم عليه ويصلي عليه ويدعى له ويشتي
عليه ليس المراد انه يدخل الى قبره ويصلي عليه وحينئذ ذق هذا المراد قد
استحبته الحبيب وذكر انه مستحب بالنص والاجماع فن حكى عن الحبيب
انه لا يستحب ما استحبه علماء المسلمين من زيارة قبره على الوجه المشروع
فقد استحق ما يصفه الكاذب المفترى واذا كان يستحب هذا هو المراد
بزيارة قبره فزيارة قبره بهذا المعنى من مواقع الاجماع لان موارد النزاع
الثالث ان نقول قول القائل انه ورد في زيارة قبره أحاديث صحيحة بقول
لم يذكر عليه دليلاً فاذا قبل له لا نسلم انه ورد في ذلك حديث صحيح احتاج
الى الجواب وهو لم يذكر شيئاً من تلك الاحاديث كما ذكر قوله كنت نهيتمكم
عن زيارة القبور فزوروها وكما ذكر زيارته لاهل البقيع وأحفادهم هذا
صحيح وهذا لم يذكر شيئاً من الحديث الصحيح فبقي ما ذكره دعوى مجردة
تقابل بالمنع الوجه الرابع ان نقول هذا قول باطل لانه لا أحد من علماء
المسلمين العارفين بالصحيح وليس في الاحاديث التي رويت بلفظ زيارة قبره
حديث صحيح عند أهل المعرفة ولم يخرج أرباب الصحيح شيئاً من ذلك
ولا أرباب السنن المعتمدة كسنة أبي داود والنسائي والترمذي ونحوهم
ولا أهل المسانيد التي من هذا الجنس كسند أحمد وغيره ولا في موطأ مالك
ولا في مسند الشافعي ونحو ذلك شيء من ذلك ولا احتج امام من أئمة المسلمين
كابي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد وغيرهم بحديث فيه ذكر زيارة قبره
فكيف يكون في ذلك أحاديث صحيحة ولم يعرفها أحد من أئمة الدين ولا علماء
الحديث ومن أين لهذا وأمثاله أن تلك الاحاديث صحيحة وهو لا يعرف هذا
النشأن الوجه الخامس قوله وغيرها ما لم تبلغ درجة الصحيح لكنها يجوز

الاستدلال بها على الاحكام الشرعية وبمحصلها الترجيح فيقال له
 اصطلاح الترمذي ومن بعده ان الاحاديث ثلاثة أقسام صحيح وحسن
 وضعيف والضعيف قد يكون موضوعا فلم أنه كذب وقد لا يكون كذلك فما
 ليس بصحيح ان كان حسنا على هذا الاصطلاح احتج به وهو لم يذ كر حديثا
 وتبين أنه حسن يجوز الاستدلال به فنقول له لانسلم أنه ورد من ذلك ما يجوز
 الاستدلال به وهو لم يذ كر الادعوى مجردة فتقابل بالمع الوجه السادس
 ان يقال ليس في هذا الباب ما يجوز الاستدلال به بل كلها ضعيفة بل
 موضوعه كما قد بسط في مواضع وذ كرت هذه الاحاديث وذ كرت كلام
 الائمة عليهم احدى شاحدينا بل ولا عرف عن أحد من الصحابة أنه تكلم بلفظ
 زيارة قبره البتة فلم يكن هذا اللفظ معروفا عندهم ولهذا كره مالك
 التكلم بغيره لاف لفظ زيارة القبور مطلقا فان هذا اللفظ معروفا عن
 النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه وفي القرآن الهام التكاثر حتى
 زرت المقابر لكن معناه عند الأكثرين الموت وعند طائفة هي زيارتها
 للتفاخر بالموتى والتكاثر وأما لفظ قبر النبي صلى الله عليه وسلم المخصوص
 فلا يعرف لاعتن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أصحابه وكل ما روى
 فيه هو ضعيف بل هو كذب موضوع عند أهل العلم بالحديث كما قد بسط
 هذا في مواضع الوجه السابع أن يقال الذين أثبتوا استحباب السلام
 عليه عند الحجر كمالك وابن حبيب وأحمد بن حنبل وأبي داود احتجوا
 بفعل ابن عمر كما احتج بذلك مالك وأحمد وغيرهما وأما بالحديث الذي
 رواه أبو داود وغيره بأسناد جيد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه
 وسلم أنه قال ما من رجل يسلم على الأرد الله على روي حتى أرد عليه
 السلام فهذا عمدة أحمد وأبي داود وابن حبيب وأمثالهم وليس في لفظ
 الحديث المعروف في السنن والمسند عند قري لكن عرفوا ان هذا هو

المراد وأنه لم يرد على كل مسلم عليه في صلاة في شرق الأرض وغربها مع
 ان هذا المعنى ان كان هو المراد بطل الاستدلال بالحديث من كل وجه
 على اختصاص تلك البقعة بالسلام وان كان المراد السلام عليه عند قبره
 كما فهو عامة العلماء فهل يدخل فيه من سلم من خارج الجرة هذا مما
 تنازع فيه المسلمون وقد فزعوا في دلالته فمن الناس من يقول هذا انما
 يتناول من سلم عليه عند قبره كما كانوا يدخلون الجرة على من عاشه
 فيسلمون على النبي صلى الله عليه وسلم وكان يرد عليهم فأولئك سلموا عليه
 عند قبره وكان يرد عليهم وهذا قد جاء وهو مافي حق المؤمنين ما من رجل يمر
 بقبر رجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا رد الله عليه روحه حتى يرد
 عليه السلام قالوا فاما من كان في المسجد فهو لا يسلموا عليه عند قبره
 بل سلامهم عليه كالسلام عليه في الصلاة وكالسلام عليه اذا دخل المسجد
 وخرج وهذا هو السلام الذي أمر الله به في حق بقوله صلوا عليه وسلموا
 تسليما وهذا السلام قد ورد أنه من سلم عليه مرة سلم الله عليه عشرة كما
 أنه من صلى عليه مرة صلى الله عليه بها عشر فاما أثر من صلى عليه مرة
 صلى الله عليه بها عشر فثبت من وجوه بعضهم في الصحيح كافي صحيح
 مسلم عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا
 سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى على مرة صلى
 الله عليه بها عشرة ثم صلوا على الوسيلة فانه ادرجة في الجنة لا تنبغي
 الا عبادة من عباد الله وأرجو أن أكون ذلك العبد فمن سأل الله في
 الوسيلة سلمت عليه شفاعتي يوم القيامة وهذا مروى عن النبي
 صلى الله عليه وسلم من غير هذا الوجه كافي حديث العلاء بن عبد الرحمن
 عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
 صلى على واحدة صلى الله عليه بها عشرة وأما السلام فقد جاء أيضا

في أحاديث من أشهرها حديث عبد الله بن المبارك عن حماد بن سلمة
 عن ثابت البناني عن سليمان مولى الحسن بن علي عن عبد الله بن
 أبي طلحة عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه جاء ذات يوم
 والبشرى في وجهه فقال أنه جاءني جبريل فقال أما برضيت بما حمدان
 الله يقول أنه لا يصلي عليك أحد من أمته الا صليت عليه عشرة اولا يسلم
 عليك أحد من أمته الا سلمت عليه عشرة وقد روي في عدة أحاديث
 ان الله يصلي على كل من صلى عليه ويسلم على كل من سلم عليه
 ولم يذكر عدد الا كان الحسنة بعشر أمثالها فالقيديض من المطلق قال
 القاضى عياض من رواية عبد الرحمن بن عوف عنه عليه السلام قال
 لقيت جبريل فقال لي أشرك ان الله يقول من سلم عليك سلمت عليه
 ومن صلى عليك صليت عليه قال ونحوه من رواية أبي هريرة ومالك
 ابن أوس بن الحارثان وعبد الله بن أبي طلحة قلت وبسط الكلام
 على هذه الأحاديث في موضع آخر والمقصود وهذا ان ما أمر الله به من
 الصلاة والسلام عليه هو كما أمر به صلى الله عليه وسلم من الدعاء له بالوسيلة
 وهذا أمر اختص هو به فان الله أمر بذلك في حقه بعينه مخصوصا بذلك
 وان كان السلام على جميع عباد الله الصالحين مشروعا على وجه العموم
 وقد قيل ان الصلاة تكرر على غير الانبياء وغلا بدهضم فقال تكرر على
 غيره من الانبياء وكذلك قال بعض المتأخرين في السلام على غير
 الانبياء ولكن الصواب الذي عليه عامة العلماء أنه يسلم على غيره وأما
 الصلاة فقد جوزها أحد وغيره والتزاع فيها معروف وفي تنسيب شيان
 عن قتادة قال حدث أنس بن مالك عن أبي طلحة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذا سلمتم على فسلموا على المرسلين فاعلم ان رسول من
 المرسلين وهكذا رواه ابن أبي عاصم في كتاب الصلاة ورواه ابن أبي

حاتم وغيره ولم يلزم كروا فيه مهاج قنادة له وهو في نفسه يبر سعيد بن أبي
 عروبة عن قتادة مرسلا وقد قال الله تعالى في كتابه قل الحمد لله وسلام
 على عباده الذين اصح طفي وقال وسلام على المرسلين والحمد لله رب
 العالمين وقال لما ذكر فوحا ابراهيم وموسى وهارون والياسين وتر كما
 عليه في الاخرين سلام على نوح في العالمين وتر كما عليه في الا^خرين
 سلام على ابراهيم وتر كما عليهم ما في الا^خرين سلام على موسى وهرون
 وتر كما عليه في الا^خرين سلام على الياسين والمقصود هنا ان هذا
 السلام المأمور به خصوصاً والمشروع في الصلاة وغيرهما على كل
 عبد صالح كقول المصلي السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان هذا
 ثابت في الشهادات المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم كلها مثل حديث
 ابن مسعود الذي في الصحيحين وحديث أبي موسى وابن عباس اللذين
 رواهما مسلم وحديث ابن عمر وطائفة وجابر وغيرهم التي في المساند
 والسنن وهذا السلام لا يقتضي رد امن المسلم عليه بل هو بمنزلة دعاء المؤمن
 للمؤمنين واستغفار لهم فيه الاجر والثواب من الله ليس على المدعو لهم
 مثل ذلك الدعاء بخلاف سلام التوبة فانه مشروع بالنص والاجماع في حق
 كل مسلم وعلى المسلم عليه ان يرد السلام ولو كان المسلم عليه كافرا فان
 هذا من العدل الواجب ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يرد على اليهود
 اذا سلموا بقوله وعليكم واذا سلم على معين نعين الرد اذ سلم على جماعة فهل
 رددهم فرض على الاعيان أو على الكفاية على قولين مشهورين لاهل
 العلم والابتداء به عند اللقاء سنة مؤكدة وهل هي واجبة على قولين
 معروفين هما قولان في مذهب أحمد وغيره وسلام الزائر للقبر على الميت
 المؤمن هو من هذا الباب ولهذا روى ان الميت يرد السلام مطلقا
 فالصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وسلم في مسجده وسائر المساجد وسائر

البقاع مشروع بالكباب والسنة والاجماع وأما السلام عليه عند قبره
من داخل الحجر فهذا كان مشروعاً لما كان ممكناً بدخول من يدخل على
طائفة وأما تخصيص هذا السلام والصلاة بالمكان القريب من الحجر
فهذا محل النزاع والعلماء في ذلك ثلاثة أقوال منهم من ذكر استحباب السلام
والصلاة والسلام عليه إذا دخل المسجد ثم بعد أن يصلي في المسجد استحباب
أيضاً أن يأتي إلى القبر ويصلي ويسلم كما ذكر ذلك طائفة من أصحاب مالك
والشافعي وأحمد ومنهم من لم يذكر إلا الثاني فقط وكثير من السلف
لم يذكروا إلا النوع الأول فقط فأما النوع الأول فهو المشروع لأهل
البلد والقربا في هذا المسجد وغير هذا المسجد وأما النوع الثاني فهو الذي
فرق من استحبابه بين أهل البلد والغرباء سواء فعله مع الأول أو مجرد اعتمده
كما ذكر ذلك ابن حبيب وغيره إذا دخل مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم
قال بسم الله وسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام علينا من ربنا
وصلى على الله ولائكته على محمد اللهم اغفر لي وافتح لي أبواب رحمتك وجنتك
وجنّتي من الشيطان الرجيم ثم أقصد إلى الروضة وهي ما بين القبر والمنبر
فأركع فيها ركعتين قبل الوقوف بالقبر نحمد الله فيها ونسأله تمام ما خرجت
إليه والاعون عليه وإن كانت ركعتك في غير الروضة أجزأك في الروضة
أفضل وقد قال صلى الله عليه وسلم ما بين قبري ومنبري روضة من رياض
الجنة ومنبري على ترعة من ترع الجنة ثم تقف بالقبر متواضعا وتصلّي عليه
وتثنى بما يحضر وتسلم على أبي بكر وعمر وتدعو لهم أو أكثر من الصلاة
في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم بالليل والنهار ولا تدع أن تأتي مسجد
قباة وقبور الشهداء قالت وهذا الذي ذكره من استحباب الصلاة
في الروضة قول طائفة وهو المنقول عن الإمام أحمد في مناسك المروزي
وأما مالك فقل منه أنه يستحب التلويح في موضع صلاة النبي صلى الله

عليه وسلم وقيل لا يتعين لذلك موضع من المسجد وأما القرص فيصير عليه
 في الصف الأول مع الإمام لا ريب والذي ثبت في الصحيح عن سلمة بن
 الأكوع أنه كان يقرأ الصلاة عند الأسطوانة وأما ما قصد تخصيصه
 بالصلاة فيه فالصلاة فيه أفضل وأما مقامه فإنما كان يقوم فيه إذا كان
 إماما يصلي هم الفرض والسنة أن يقف الإمام وسط المسجد امام القوم فلما
 زيد في المسجد صار موقفاً للإمام في الزيادة والمقصود معرفة ما ورد عن
 السلف من الصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وسلم عند دخول المسجد
 وعند القبر فعنه مسند أبي يعلى الموصلي حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
 حدثنا زيد بن الحباب حدثنا جعفر بن إبراهيم عن ولده أبي الجراحين حدثنا
 علي بن عمر عن أبيه عن علي بن الحسين أنه رأى رجلاً يصلي في فرجة كانت
 عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيدخل فيها فيدعو فيها فقال ألا
 أحدثكم حديثاً سمعته من أبي عن جدي عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال لا تتخذوا قبري عبداً ولا بيوتكم قبوراً فإن تسلمكم يلعن أينما
 كنتم وهذا الحديث مما أخرجه الحافظ أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد
 المقدسي فيما اختاره من الأحاديث الجياد الزائدة على ما في الصحيحين وهو
 أعلى مرتبة من صحيح الحاكم وهو قريب من صحيح الترمذي وأبي حاتم
 البستي ومجموعهما فإن الغلط في هذا قليل ليس هو مثل صحيح الحاكم فإنه
 أحاديث كثيرة يظهر أنها كذب موضوعة فهذا المخطوطة درجته عن درجة
 غيره فهذا علي بن الحسين بن العابد بن وهو من أجل التابعين علماء ديننا
 حتى قال الزهري ما رأيت هاتهما مثله وهو بذلك حديثاً بأسناده
 ولفظه لا تتخذوا بيوتكم قبوراً تسلمكم يلعن أينما كنتم وهذا يقتضي أنه
 لا خربة للسلام عليه عند بيته كما لا خربة للصلاة عليه عند بيته بل قد نسي
 عن تخصيص بيته بهذا وهذا حديث الصلاة مشهور في سنن أبي داود

وغيره من حديث عبد الله بن نافع قال أخبرني ابن أبي ذئب عن سعيد
 المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تجعوا يوتنكم قبورا ولا تجعوا قبري عيدا واصلوا على فان صلاتكم
 تبلغني حيث كنتم وهذا حديث حسن ورواته ثقات مشاهير لكن عبد الله
 ابن نافع الصائغ فيه ابن لا يمنع الاحتجاج به قال يحيى بن معين هو ثقة وحسبك
 باین معين موثق وقال أبو زرعة لا بأس به وقال أبو حاتم الرازي ليس بالحافظ
 هو این تعرف وتنكر قلت ومثل هذا قد يخاف انه يغلط أحيانا فاذا كانت
 الحديثه شواهد علم انه محض وظو هذا له شواهد متعددة قد بسطت في غير هذا
 الموضع كما رواه سعيد بن منصور في سننه حدثنا بيان حدثنا علي حدثني
 محمد بن عجلان عن أبي سعيد مولى المهدي قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لا تتخذوا يتي عيدا ولا يوتنكم قبورا واصلوا على - حيثما كنتم فان
 صلاتكم تبلغني وقال سعيد أيضا حدثنا عبد العزيز بن محمد أخبرني سهل
 ابن أبي سهل قال رأيت الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عند القبر
 فتناداني وهو في بيت فاطمة يتعشى فقال هلم الى العشاء فقلت لا أريد فقال
 مالي رأيتك عند القبر فقلت سلمت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال اذا
 دخلت المسجد فسلم عليه ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 لا تتخذوا يتي عيدا ولا يوتنكم مقابر لعن الله اليهود اتخذوا قبورا أنبياءهم
 مساجد واصلوا على فان صلاتكم تبلغني حيثما كنتم ما كنتم وما كنتم بالاندلس
 منه الاسواء رواه اسمعيل بن اسحق في كتاب الصلاة على النبي صلى الله
 عليه وسلم ولم يذكر هذه الزيادة وهي قوله ما كنتم وما كنتم بالاندلس الاسواء
 لان مذهبه ان اقامه من سفر والمريد للسفر سلامه أفضل وان العرباء
 يسلمون اذا دخلوا وخرجوا وهذه حزية علي بن الاندلس والحسن بن
 الحسن وغيره لا يفرقون بين أهل المدينة والغرباء ولا بين المسافرين وغيره

فرواه القاضي اسمعيل عن ابراهيم بن حمزة حدثنا عبد العزيز بن محمد عن
 سهل بن أبي سهل قال جئت أسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وحسن بن
 حسن يمشي في بيت عند النبي صلى الله عليه وسلم فدعاني فجلسني فقال ادن
 فتمس قال قلت لا أريدك قال مالي رأيتك وقفت قلت وفت أسلم على النبي
 صلى الله عليه وسلم قال اذا دخلت فسلم عليه ثم قال ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال صلوا في بيوتكم ولا تجعلوا بيوتكم مقابر لعن الله اليهود اتخذوا
 قبور أنبيائهم مساجد وصلوا على فان صلاتكم تبلغني حينما كنتم ولم
 يذكر قول الحسن فهذا فيه انه أمره أن يسلم عند دخول المسجد وهو
 السلام المشروع الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وجماعة من
 السلف كانوا يسلمون عليه اذا دخلوا المسجد وهذا مشروع في كل مسجد
 وهذا الحسن بن الحسن المثنى وهو من التابعين وهو من ظهر على بن
 الحسين هذا ابن الحسن وهذا ابن الحسين وقد ذكر القاضي عياض
 هذا عن الحسن بن علي بن نفسه رضى الله عنهم أجمعين فقال وعن الحسن
 ابن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حينما كنتم فصلوا على فان
 صلاتكم تبلغني قال وعن الحسن بن علي اذا دخلت المسجد فسلم على النبي
 صلى الله عليه وسلم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا بيوتي
 عيداً ولا تتخذوا بيوتكم قبوراً وصلوا على حينما كنتم فان صلاتكم تبلغني
 حيث كنتم قلت والصلوة والسلام عليه عند دخول المسجد مأثور عنه
 صلى الله عليه وسلم وعن غير واحد من الصحابة والتابعين مثل الحديث
 الذي في المسند والترمذي وابن ماجه عن فاطمة بنت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل المسجد صلى
 على محمد وسلم وقال رب اغفر لي ذنوبي واقض لي أبواب رحمتك واذا خرج
 صلى على محمد وسلم وقال رب اغفر لي ذنوبي واقض لي أبواب فضلك هذا

لفظ الترمذي وفي غيره انه صلى الله عليه وسلم أمر بذلك وفي سنن أبي داود
عن أبي أسيد أو أبي حميد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل
أحدكم المسجد فليسلم وليصل على النبي صلى الله عليه وسلم وليقبل وذَكَرَ
الحديث وقال الضحاك بن عثمان حدثنا سعيد المقبري عن أبي هريرة
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل أحدكم المسجد فليسلم على
النبي صلى الله عليه وسلم وليقبل اللهم أجري من الشيطان الرجيم أخرجه
ابن خزيمة في صحيحه قال القاسمي عياض ومن موطن الصلاة والسلام
عائمه دخول المسجد قال أبو اسحق بن شعبان ريفعي لمن دخل المسجد ان
يصل على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله يترحم عليه وعلى آله
ويبارك عليه وعلى آله ويسلم عليه تسليما ويقول اللهم اغفر لي واقض
لي أبواب رحمتك وفضلك قال وقال عمرو بن دينار في قوله اذا دخلتم بيوتا
فسلموا على أنفسكم وقال ان لم يكن في البيت أحد فقل السلام علينا وعلى
عباد الله الصالحين السلام على أهل البيت ووجه الله وبركاته قال وقال ابن
عباس المراد بالبيوت المساجد وقال الضعفي اذا لم يكن في المسجد أحد فقل
السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا لم يكن في البيت أحد فقل
السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين قال وعن علقمة قال اذا دخلت
المسجد أقول السلام عليكم أي النبي ووجه الله وبركاته صلى الله عليه وسلم ولا تشكته
على محمد قال ونحوه عن كعب اذا دخل وخرج ولم يذكر الصلاة قال واحتج
ابن شعبان لما ذكره بحديث فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يفعله اذا دخل المسجد قال ومثله عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم وذكر
السلام والرحمة قال وروى ابن وهب عن فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخلت المسجد فصل على النبي صلى الله
عليه وسلم وقل اللهم اغفر لي ذنوبي واقض لي أبواب رحمتك وفي رواية أخرى

فليسلم وليصل ويقول اذا خرج اللهم اني أسألك من فضلك وفي أخرى اللهم
 احفظني من الشيطان وعن محمد بن سيرين كان الناس يقولون اذا دخلوا
 المسجد صلى الله وملائكته على محمد السلام عليك أيها النبي ورحمة الله
 وبركاته بسم الله دخلنا وبسم الله خرجنا وعلى الله توكلنا وكافوا يقولون اذا
 خرجوا مثل ذلك قلت هذا فيه حديث مرفوع في سنن أبي داود وغيره انه
 يقال عند دخول المسجد اللهم اني أسألك خيرا المولى وخيرا المخرج بسم الله
 ولجنا وبسم الله خرجنا وعلى الله توكلنا قال القاضي عياض وعن أبي
 هريرة اذا دخل أحدكم المسجد فليصل على النبي صلى الله عليه وسلم وليقل
 اللهم افتح لي قلت وروى ابن أبي حاتم من حديث سفیان الثوري عن
 ضرار بن مرة عن مجاهد في هذه الآية فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم
 تحية من عند الله مباركة طيبة قال اذا دخلت بيتا ليس فيه أحد فقل
 السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين واذا دخلت المسجد فقل السلام على
 رسول الله واذا دخلت على أهله فقل السلام عليهم قلت واللاتار
 مبسوطة في مواضع والمقصود هان تعرف ما كان عليه السلف من الفرق
 بين ما أمر الله به من الصلاة والسلام عليه وبين سلام التحية الموجب للرد
 الذي يشترك فيه كل مؤمن محي ويرد فيه على الكافر ولهذا كان الصحابة
 بالمدينة على عهد الخلفاء الراشدين ومن بعدهم اذا دخلوا المسجد للصلاة أو
 اعتكاف أو تعليم أو تعلم أو ذكر لله ودعاء له ونحو ذلك مما شرع في المساجد
 لم يكونوا يذهبون الى ناحية القبر فيزورونه هناك ولا يقفون خارج الحجرة كما
 لم يكونوا يدخلون الحجرة أيضا لزيارة قبره فلم يكن الصحابة بالمدينة يزورون
 قبره لا من المسجد خارج الحجرة ولا داخل الحجرة ولا كانوا أيضا يأتون من
 بيوتهم لجرد زيارة قبره بل هذا من البدع التي أنكرها الأئمة والعلماء وان
 كان الزائر منهم ليس مقصوده الا الصلاة والسلام عليه وينتوا ان السلف

لم يبقه لهما كذا كره مالك في المبسوط وقد ذكره أصحابه كابى الوليد الباجي
والقاضي عياض وغيرهما قبل مالك ان ناسا من أهل المدينة لا يقدمون
من سفر ولا يريدونه يفعلون ذلك أى يقفون على قبر النبي صلى الله عليه
وسلم فيصلون عليه ويدعون له ولا يبي بكر وعمر يفعلون ذلك في اليوم مرة
أو أكثر ورجما وقفوا في الجمعة والايام المرة والموتين أو أكثر عند القبر
يسلمون ويدعون ساعة فقال لم يبلغنى هذا عن أهل الفقه يلدنا وتركه
واسع ولن يصلح آخر هذه الامة الا ما أصلح أولها ولم يبلغنى هذا عن أول
هذه الامة وصدرها انهم كانوا يفعلون ذلك ويكره الا لمن جاء من سفر أو
اراده فقد كره مالك رحمه الله هذا وبين انه لم يبلغه هذا عن أهل العلم بالمدينة
ولا عن صدر هذه الامة وأولها وهم الصحابة وان ذلك يكره لأهل المدينة
الا عند السفر ومعهم ان أهل المدينة لا يكره لهم زيارة قبور أهل
البقيع وشهداء أحد وغيرهم بل هم في ذلك ليسوا بدين سائر الا معصار فاذا
لم يكره لا ولثنا زيارة القبور بل يستحب لهم زيارتها عند جدوجهم والعلماء كما
كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل فأهل المدينة أولى ان لا يكره لهم بل
يستحب لهم زيارة القبور كما يستحب لغيرهم اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم
ولكن قبر النبي صلى الله عليه وسلم خص بالمنع ثم طو حسا كما دفن في البجرة
ومنع الناس من زيارة قبره من البجرة كما يزار سائر القبور في جبل الزائري
عند القبر وقبر النبي صلى الله عليه وسلم ليس كذلك فلا تستحب هذه الزيارة
في حقها ولا تعكس وهذا العلوقدرة وشره لالكون غيره أفضل منه فان
هذا لا يقوله أحد من المسلمين فضلا عن الصحابة والتابعين وعلماء المسلمين
بالمدينة وغيرها ومن هنا غلط طائفة من الناس يقولون اذا كانت زيارة
قبر آحاد الناس مستحبة فكيف بقبر سيد الاولين والاخرين صلوات الله
وسلامه عليه وهؤلاء ظنوا ان زيارة قبر الميت مطلقا هو من باب الاكرام

والتعظيم له والرسول صلى الله عليه وسلم أحق بالاكرام والتعظيم من كل
 أحد وظنوا ان ترك الزيارة فيها تنقص لكرامته فعلاطوا وخالفوا السنة
 واجماع الامة سلفها وخلفها فقولهم تطهير قول من يقول اذا كانت زيارة
 القبور يصل الى الزائريها الى قبر المزمور وفان ذلك أبلغ في الدعاء له وان كان
 مقصوده دعاءه كما يقصده أهل البدع فهو أبغ في دعائه فالرسول صلى الله
 عليه وسلم أولى أن نصل الى قبره اذ اذ رناه وقد ثبت بالتواتر واجماع الامة
 أن الرسول صلى الله عليه وسلم لا يشرع الوصول الى قبره للدعاء له ولا الدعائه
 ولا لغير ذلك بل غيره يصل على قبره عند أكثر السلف كما دلت عليه
 الأحاديث الصحيحة والصلاة على القبر كالصلاة على الجبازة تشرع مع
 القرب والمشاكلة وهو بالاجماع لا يصل على قبره سواء كان للصلاة حد
 محدود او كان يصل على القبر مطلقا ولم يعرف ان أحدا من الصحابة الغائبين
 لما قدم صلى على قبره صلى الله عليه وسلم وزيارة القبور المشروعة هي
 مشروعة مع الوصول الى القبر بمشاهدته وهذه الزيارة غير مشروعة في
 حقها بالنص والاجماع ولا هي أيضا ممكنة فبين غلط هؤلاء الذين فاسوه
 على عموم المسلمين وهذا من باب القياس الفاسد ومن قاس قياس الاولى
 ولم يعلم ما اختص به كل واحد من المقيس والمقيس به كان قياسه من جنس
 قياس المشركين الذين كانوا يقيسون الميتة على المذكي ويقولون للمسلمين
 انما تكون ماقتانم ولا تاكون ماقتل الله فانزل الله تعالى وان الشياطين ليوحون
 الى أوليائهم ليجادلوكم وان أطعتموهم انكم لمشركون وكذلك لما أخبر
 الله ان الاصنام اتى تعبد هي وعابدها حسب جهنم قاس ابن الزبيرى قبل
 أن يسلم هو وغيره من المشركين عيسى ما قالوا يجب ان يعذب عيسى قال
 ولما ضرب ابن مريم مثلا اذا قومك منه بصدون وقالوا آلهتنا خير أم هو
 ما ضرب به لك الاجدلال بل هم قوم خصمون ثم قال ان هو الا عبدنا نعمنا عليه

وجعلناه مثلالبنى اسرائيل وبين تعالى الفرق بقوله ان الذين سبقتم لهم
 من اهل الجنة أولئك عنها مبعدون بين أن من كان صالحا نبيا أو غير نبى
 لم يعذب لأجل من أشرك به وعنده وهو برىء من اشراكهم وأما الاصنام
 فهي حجارة فعمل حسب السار وقد قيل انهم من الحجارة التى قال الله تعالى
 فيها وقودها الناس والحجارة وقال تعالى وأما الناس طوفون فكانوا لجهنم
 حطباً وبسط هذه موضعا آخر والمقصود هنا أن يعرف ان ما مضى
 به سنة وكان عليه خلفاؤه وأصحابه وأهل العلم والدين بالمدىسة من
 تركهم ازىادة فيه أكمل فى القيام بحق الله وحق رسوله صلى الله عليه وسلم
 فهو أكمل وأفضل وأحسن مما يفعل مع غيره وهو أيضا فى حق الله
 وتوحيده أكمل وأتم وأبلغ وأما كونه أتم فى حق الله فلان حق الله على
 عباده ان يعبدوه ولا يشركوا به شيأ كما ثبت ذلك فى الصحيحين عن معاذ بن
 جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يدخل فى العبادة جميع خصائص
 الرب فلا يتقى غيره ولا يخاف غيره ولا يتوكل على غيره ولا يدعى غيره ولا
 يصلى لغيره ولا يصام لغيره ولا يتصدق لاله ولا يحج الا الى بيته قال تعالى
 ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم المنازرون لجعل الطاعة
 لله والرسول وجعل الخشية والتقوى لله وحده وقال ولوا نهم رضوا مما آتاهم
 الله ورسوله قالوا احسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله انا الى الله
 راضون لجعل الايمان لله والرسول وجعل التوكل والرغبة لله وحده وقال
 فاذا فرغت فانصب والى ربك فارغب وقال وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين
 انما هو اله واحد فإياى فارهبون وله ما فى السموات والارض وله الدين واصبا
 أفغير الله تتقون وقال تعالى فلا تخشوا الناس واخشون وقال تعالى قل
 ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا
 وقال تعالى قل أرايتم ما تدعون من دون الله أرونى ماذا خلقوا من الارض

أم لهم شرك في السموات اتتوفى بكتاب من قبل هذا أو إثارة من علم ان
 كنتم صادقين وقال تعالى قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون
 مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ومالهم فيها من شريك وماله
 منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له وهذا الباب
 واسع وقال النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس اذا سألت فاسأل
 الله واذا استعنت فاستعن بالله وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم
 في صفة السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب هم الذين لا يسترقون
 ولا يكتون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون فهم لا يطلبون من غيرهم ان
 يرفعهم والرقية دعاء فكيف بما هو أبلغ من ذلك ومعلوم انه لو اتخذ قبره عبدا
 ومسجدا أو ثوبا صار الناس يدعونونه ويتضرعون اليه ويسألونه
 ويتوكلون عليه ويستغيثون ويستجيرون به ورجاء مبدوا له وطافوا به
 وصاروا يحجون اليه وهذه كلها من حقوق الله وحده الذي لا يشركه فيها
 مخلوق وكان من حكمة الله دفعه في حجرته ومنع الناس من مشاهدته قبره
 والعكوف عليه والزياره له ولهذا التحقيق توحيد الله وعبادته وحده
 لا شريك له واخلاص الدين لله وأما قبور أهل البقيع ونحوهم من المؤمنين فلا
 يحصل ذلك عندها واذا قدر ان ذلك فعل عندها منع من يفعل ذلك وهدم
 ما يتخذ عليهم من المساجد وان لم تزل الفتنة الاتعفية قبره وتعميته فعل ذلك
 كافه له الصالحين بامر عمر بن الخطاب في قبر دانيال وأما كون ذلك أعظم
 لقدرة واعلا درجته فلان المقصود المثاروع بزيارة قبور المؤمنين كاهل
 البقيع وشهداء أحد هو الدعاء كما كان هو يفعل ذلك كما زارهم وكما سئله لأمته
 فلوسن للامة ان يزوروا قبره للصلاة عليه والسلام عليه والدعاء له كما
 كان بعض أهل المدينة يفعل ذلك أحيانا وبين مالك انه بدعه لم تبلغه عن
 صدر هذه الامة ولا عن أهل العلم بالمدينة وانما مكروهه فانه لن يصلح آخر

هذه الامة الا ما اُصلح اولها المكان بعض الناس يزوره ثم تتهذبهم في القلوب
وعلم الخلاق بانه افضل الرسل وأعظمهم جاها وأنه أوجه الشفعا الى
ربه تدعو النفس الى ان تطلب منه حاجاتها واغراضها وتعرض عن حقه
من الصلاة والسلام عليه والدعاء له فان الناس مع رجبهم كذلك الامن أنهم
الله عليه بحقيقة الايمان وانما يعظمون الله عند ضرورتهم اليه كقال
تعالى واذا من الانسان الضر دعا نا جنبه أو قاعدا أو قائما فلما كشفنا
عنه ضرره لم يدعنا الى ضرره كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون
وقال تعالى واذا منكم الضر في البحر ضل من تدعون الاياه فلما نجاكم الى البر
أعرضتم وكان الانسان كفورا وقال تعالى واذا من الانسان الضر دعا ربه
منيبا اليه ثم اذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعوا اليه من قبل وجعل الله
أندادا للضل عن سبيله قل تمتع بكفرنا قلبا لانك من أصحاب النار وتظاير
هذا في القرآن متعددة فاذا كافوا الامن شاء الله انما يعظمون رجبهم
ويوجدونه ويذكرونه عند ضرورتهم لا غراضهم ولا يعرفون حقه
اذا اخلصهم فلا يحبونه ويعبدونه ولا يسألونه ولا يقومون بطاعته فكيف
يكونون مع المخلوق فهم يطلبون من الانبياء والصالحين اغراضهم وذلك
مقدم عندهم على حقوق الانبياء والصالحين فاذا أيقنوا ان في زيارة
قبر نبي أو صالح تحصيل اغراضهم بسؤاله ودعائه وجاؤه وشفاعته
أعرضوا عن حقه واشتغلوا باغراضهم كما هو الموجود في عامة الذين يحجون
الى القبور والمظلة ويقصدونها اطلب الحوائج فلو أذن الرسول صلى الله
عليه وسلم لهم في زيارة قبره ومكنهم من ذلك لا عرضوا عن حق الله الذي
يستحقه من عبادته وحقه وعن حق الرسول صلى الله عليه وسلم الذي
يستحقه من الصلاة والسلام عليه والدعاء له بل ومن جعله واسطة بينهم وبين
الله في تبليغ أمره ونهييه وخبره فكانوا يحضرون حق الله وحق رسوله كما

فعلت النصرارى فامسحواهم في المسيح تركوا حق الله من عبادته وحده
 وتركوا حق المسيح فمسحوا لا يدعون له بل هو عندهم رب يدعى ولا يقومون
 بحق رسالته فينظرون ما أمر به وما أخبر به بل اشتغلوا بالشر له وبغيره
 وبطلب حوائجهم ممن يستغيثون به من الملائكة والانبيا وصالحينهم عما
 يجب من حقوقهم وأيضا قلوب جعلت الصلاة والسلام عليه والدعاء له
 عند قبره أفضـل منها في غير تلك البقعة كما قد يكون الدعاء للميت عند قبره
 أفضـل لكانوا يخصون تلك البقعة بزيادة الدعاء له وإذا كانوا عنانقص
 صلاتهم وسلامهم ودعائهم فإن الانسان لا يجتهد في الدعاء في المكان
 المفضل كما يجتهد في المكان الفاضل وهم قد أمروا ان يقوموا بحق الرسول
 صلى الله عليه وسلم في كل مكان وان لا يكون البعيد عن قبره انقص ايمانا
 وقياما بحقه من الجوار وقبره وقال لهم صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا بيتي عبدا
 وصلاوا على حيثما كنتم فان صلاتكم تبلغني وقد شرع لهم ان يصلوا عليه
 ويسألوا له الوسيلة اذا سمعوا المؤذن حيث كانوا وان يصلوا عليه في كل
 صلاة ويصلوا عليه في الصلاة ويسلموا عليه اذا دخلوا المسجد واذا خرجوا
 منه فهذا الذي أمروا به عام في كل مكان وهو واجب من اقيام بحقه ورفع
 درجته واعلاء منزلته ما لا يحصل لوجه كل ذلك عند قبره افضل ولا اذا سوى
 بين قبره وقبر غيره بل انما يحصل كمال حقه مع حق ربه بفعل ما شرعه وسنه
 لامته من واجب ومستحب وهو ان يقوموا بحق الله ثم بحق رسوله صلى الله
 عليه وسلم حيث كانوا من المحبة والموا الاة والطاعة وغير ذلك من الصلوة
 والسلام والدعاء وغير ذلك ولا يقصد تخصيص القبر لما يقضى اليه ذلك من
 ترك حق الله وحق رسوله صلى الله عليه وسلم فهذا وغيره مما يبين ان ما نرى
 هذه الناس ومنعوا منه وكان السلف لا يفعلونه من زيارة قبره وان كان زيارة
 قبر غيره مستحبة فهو اعظم اقداره وارفع لدرجته وأعلى في منزلته وان ذلك

أقوم بحق الله وأنهم رأ كل في عبادته وحده لا شريك له واخذ الاصل الدين له
ففى ذلك تحقيق تهمة أن لا اله الا الله وان محمد اعبدته ورسوله وان كان
أهل البدع الذين فعلوا ما لم يشرعه بل ما نهى عنه وخالفوا الصحابة والتابعين
لهم باحسان فاستحبوا ما كان أولئك يكرهونه ويعنون منه هم مضاهون
للتصارى وانهم نقصوا من تحقيق الايمان بالله ورسوله والقيام بحق الله
وحق رسوله صلى الله عليه وسلم بقدر ما دخلوا فيه من البدعة التي ضاهوا
بها التصارى فهذا هو الله أعلم وايضا فانه اذا أطيع امره واتبع
سنته كان له من الاجر بقدر أجر من أطاعه واتبع سنته لقوله صلى الله
عليه وسلم من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من اتبعه من غير
أن ينقص من اجورهم شيئا وقوله من سن سنة حسنة فله اجرها وأجر من
عمل بها الى يوم القيامة وأما البدع التي لم يشرعها بل نهى عنها وان كانت
متضمنة للعلو فيه والشرك به والاطراء له كما فعلت التصارى فانه لا يحصل
بها أجر لمن عمل بها فلا يكون للرسول صلى الله عليه وسلم فيها منفعة بل
صاحبها ان عذر كان ضالالا أجر له فيها وان قامت عليه الحجة استحق العذاب
وقد قال الربى صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح لا تطرونى كما أطرت
النصارى عيسى بن مريم فانما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسله صلى الله
عليه وسلم فان قال هؤلاء الذين قاسوا زيارة قبره على زيارة سائر القبور ان
الناس منعوا من الوصول اليه تعظيما لقدروه وجعل سلامهم وخطابهم له
من وراء الحجرة لان ذلك أبلغ في الادب والتعظيم قبل فهذا موجب الفرق
فان الزيارة المشروعة ان كان مقصودها لدعائه فيكون ذلك قريبا من
الحجرة أفضل منه في سائر المساجد والبقاع ولذى يدعوه داخل الحجرة
أقرب وان كان اقرب مستحباً فكما كان اقرب كان أفضل كما سائر القبور
وان كان مقصودها ما يقوله أهل الشرك والضلال من دعائه ودعاؤه من

القرب أولى فينبغي أن يكون من داخل الحجره أولى ولما ثبت ان هذا
 القرب من القبر ممنوع منه بالنص والاجماع وهو أيضا غير مقدور علم أن
 القرب من ذلك ليس بمستحب بخلاف زيارة قبر غيره والصلاة على قبره فإن
 القرب منه مستحب ما لم يفض الى مفسدة من شرك أو بدعة أو زيادة فإن
 أفضى الى ذلك منع ذلك وما يوضح هذا ان الشخص الذي يقصد اتباعه
 زيارة قبره يجعلون قبره بحيث تمكن زيارته فيكون له باب يدخل منه الى
 القبر ويجعل عند القبر مكان للزائر اذا دخل بحيث يتمكن من القعود فيه
 بل يوسع المكان ليسع الزائر من اتخذ مسجدا جعل عنده صورة
 محراب أو قريبا منه واذا كان الباب مغلقا جعل له شباك على الطريق
 ليراه الناس فيه فيدعونه وقبر النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف هذا كله
 لم يجعل للزائر طريق اليه بوجه من الوجوه ولا قبر في مكان كبير يتسع
 للزوار ولا جعل للمكات شباك يرى منه القبر بل منع الناس من الوصول
 اليه والمشاهدة له ومن أعظم ما من الله به على رسوله صلى الله عليه وسلم
 وعلى أمته واستجاب دعاءه ان دفن في بيته بجانب مسجده فلا يقدر أحد ان
 يصل الى الا الى المسجد والعبادة المشروعة في المسجد معروفة بخلاف ما لو
 كان قبره منفردا عن المسجد والمسافر اليه اغمايسا فر الى المسجد واذ اعمى
 هذا زيارة قبره فهو اعمى لا يسمى له اغما هو اتيان الى مسجده ولهذا لم يطلق
 الساف هذا للفظ ولا عند قبره قناديل معلقة ولا ستور ومسبلة بل اغما
 يعلق القناديل في المسجد المؤسس على التقوى ولا يقدر احد ان يخلق نفس
 قبره بزعفران أو غيره ولا ينذر له زينا ولا شمعاً ولا تبرا ولا غير ذلك مما
 ينذر لقبر غيره وان كان في بعض الاحوال قد استتر بعض الناس بالحجرة
 أو خلعة بها بهضم بزعفران فهذا اغما هو للباط الذي الى المسجد لا نفس
 باطن الحجره والقبر كما يفعل بقبر غيره وان فعل شي في ظاهر الحجره فعلم ان

الله سبحانه استجاب دعاءه حيث قال اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد وان كان
 كثير من الناس يريدون ان يجعلوا وثناً ويعتقدون ان ذلك تعظيم له كما
 يريدون ذلك ويعتقدون في قبره غيره فهم لا يمكنون من ذلك بل هذا
 القصد والاعتقاد خيال في نفوسهم لا حقيقة له في الخارج بخلاف القبر
 الذي جعل وثناً وان كان الميت ولياً لله لا اثم عليه من فعل من أشرك به كما
 لا اثم على المسيح من اثم من أشرك به قال تعالى واذا قال الله يا عيسى بن مريم
 اأنت قلت للناس اتخذوني وأخي الهين من دون الله قال سبحانك ما يكون
 لي ان أقول ما ليس لي بحق ان كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسه ولا أعلم
 ما في نفسه انك أنت علام الغيوب ما قلت لهم الا ما أمرتني به ان اعبدوا
 الله ربي وربكم وكنتم عليه من شهود امدمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت
 الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد وقال تعالى لقد كفر الذين قالوا ان
 الله هو المسيح بن مريم وقال المسيح يا بني اسرائيل عبادوا الله ربي وربكم انه
 من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من
 انصار وقال تعالى ويوم نحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول أأنتم
 أضللتهم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا السبيل قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا ان
 نتخذ من دونك من أولياء ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر وكانوا
 قوما بوراً فقد كذبوكم بما تقولون فما تستطيعون صرفوا ولا نصرا ومن
 يظلم منكم نذقه عذاباً كبيراً فالعبد ودون من دون الله سواء كما وأولياء
 كالملائكة والانبيا والصلحاء أوكافوا أو ثابا قد تبرؤا من عبادهم وبينوا
 انه ليس لهم ان يوالوا من عبادهم ولا ان يوالى بهم من عبادهم فالمسيح وغيره
 وان كانوا برآء من الشرك بهم لكن المقصود بيان ما فاضل الله به محمداً
 وأمة وما أنعم به عليهم من اقامته التوحيد لله والدعوة الى عبادته وحده
 واعلاء كلمته ودينه واظهار ما بعثه الله من الهدى ودين الحق وما صانه الله

به وصان قبره من ان يتخذ مسجدا فان هذا من اقوى اسباب ضلال أهل الكتاب ولهذا لعنهم النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك تحذيرا لامته وبين ان هؤلاء مشرار الخلق عند الله يوم القيامة ولما كان أصحابه أعلم الناس بدينه وأطوعهم لهم لم يظهر فيهم من البدع ما ظهر فيمن بعدهم لاني أمور القبور ولا في غيرها فلا يعرف من الصحابة من كان يتعمد الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان فيهم من له ذنوب لكن هذا الباب مما عصمهم الله فيه من تعمد الكذب على نبيهم وكذلك البدع الطائفة المشهورة مثل بدعة الخوارج والرافض والقدرية والمرجئية لم يعرف عن أحد من الصحابة شيء من ذلك بل النقول الثابتة عنهم تدل على موافقتهم للكتاب والسنة وكذلك اجتماع رجال الغيب بهم أم والخضر أو غيره وكذلك مجيء الانبياء اليهم في اليقظة وحمل من يعمل منهم الى عرفات ونحو ذلك مما وقع فيه كثير من العباد وظنوا انه كرامة من الله وكان من اضلال الشياطين لهم لم تطمع الشياطين ان توقع الصحابة في مثل هذا فانهم كانوا يعلمون ان هذا كله من الشيطان ورجال الغيب هم الجلس قال تعالى وانه كان رجال من الانس يعوذون رجاء من الجن فزادهم رهقا وكذلك الشرك باهل القبور لم يطمع الشيطان ان يوقعهم فيه فلم يكن على عهدهم في الاسلام قبر نبي يسافر اليه ولا يقصد للدعاء عنده أو اطاب بركته أو شفا عته أو غير ذلك بل أفصل الخلق محمد خاتم الرسل صلوات الله وسلامه عليه وقبره عندهم محبوب لا يقصد له أحد منهم شيء من ذلك وكذلك كالتابعون لهم باحسان ومن بعدهم من أئمة المسلمين وانما تكلم العلماء والسلف في الدعاء للرسول صلى الله عليه وسلم لم يعد قبره منهم من نهي عن الوقوف للدعاء دون السلام عليه ومنهم من رخص في هذا وهذا ومنهم من نهي عن هذا وهذا أو أمدأه هو وطلب استغفاره وشفا عته بعد موته فهذا لم ينقل

عن أحد من أئمة المسلمين لا من الأئمة الأربعة ولا غيرهم بل الادعية التي ذكرها خالية عن ذلك أممات فقد قال القاضي عياض وقال مالك في المبسوط لا أرى أن يقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم يدعو ويسلم ولكن يسلم ويغني وهذا الذي نقله القاضي عياض ذكره القاضي اسمعيل بن اسحق في المبسوط قال وقال مالك لا أرى أن يقف الرجل عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم يدعو ولكن يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أبي بكر وعمر ثم يغني وقال مالك ذلك لأن هذا المذقول عن ابن عمر أنه كان يقول السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أبا ثوبان ثم ينصرف ولا يقف يدعو فرأى مالك ذلك من البدع قال وقال مالك في رواية ابن وهب إذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا يقف ووجهه إلى القبر لا إلى القبلة ويدنو ويسلم ولا يمس القبر بيده فقوله في هذه الرواية إذا سلم ودعا قد يراد بالدعاء السلام فانه قال يدنو ويسلم ولا يمس القبر بيده ويؤيد ذلك انه قال في رواية ابن وهب يقول السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وقد يراد انه يدعو له بلفظ الصلاة كما ذكر في الموضع من رواية عبد الله بن دينار انه كان يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أبي بكر وعمر وفي رواية يحيى بن يحيى وقد غلطه ابن عبد البر وغيره وقولوا ان اللفظ الرواية على ما ذكره ابن القاسم والقاضي وغيرهما يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويسلم على أبي بكر وعمر وقال أبو الوليد الباجي وعندي انه يدعو للنبي صلى الله عليه وسلم بلفظ الصلاة ولا يبي بكر وعمر لما في حديث ابن عمر من الخلاف قال القاضي عياض وقال في المبسوط لا بأس لمن قدم من سفر أو خرج إلى سفر أن يقف على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصلي عليه ويدعو له ولا يبي بكر وعمر فإن أراد بالدعاء السلام والصلاة فهو موافق لتلك الرواية وإن كان

أراد دعاءاً زائداً فهي رواية أخرى وبكل حال فإنما أراد الدعاء اليه يسير وأما
 ابن حبيب فقال ثم يقف بالقبور متواضعا موقفاً يصلي عليه ويشئ عليه
 ويشئ بما حضره وسلم على أبي بكر وعمر فلم يذكر الا الثناء عليه مع
 الصلاة وأما الامام أحمد فقد كرر الثناء عليه بلفظ الشهادة له بذلك مع الدعاء
 له بغير الصلاة ومع دعاء الداعي لنفسه أيضاً لم يذكر أن يطلب منه شيئاً
 ولا يقرأ عند القبور له ولو انهم اذ ظلموا أنفسهم جاءوا فاستغفروا والله
 واسع غفور لهم الرسول لو جحدوا والله توأباً رحيماً كالم يذكر مالك ذلك ولا
 المتقدمون من أصحابنا ولا جهم ورهم بل قال في منسك المروزي ثم انت
 الروضة وهي بين القبر والمنبر فصل فيها وادع بما شئت ثم انت قبر النبي صلى
 الله عليه وسلم فقل السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته السلام
 عليك يا محمد بن عبد الله أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أنك رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وأشهد أنك بلغت رسالة الربك ونصحت لامتك وجاعدت في
 سبيل الله بالحكمة والموعظة الحسنة وعبدت الله حتى أتاك اليقين فجزاك
 الله أفضل ما جاز انبياء عن أمته ورفع درجتك العليا وتقبل شفاعتك
 الكبرى وأعطاك سؤلك في الآخرة والاولى كما تقبل من ابراهيم الله
 احشرونا في زمرة من توفنا على سنته وأوردنا حوضه واسقنا بكأسه مشرباً
 رويلاً يظماً بعده ابداً وما من دعاء وشهادة وثناء يذكر عند القبر الا
 وقد وردت السنة بذلك وما هو منه في سائر البقاع ولا يمكن أحداً أن يأتي
 بذلك شرعاً عند القبر دون غيره وهذا التحقيق لنبه ان يتخذ قبره أو بيته
 عبداً فلا يقصد تخصيصه بشئ من الدعاء للرسول صلى الله عليه وسلم فضلاً
 عن الدعاء لغيره بل يدعي بذلك للرسول صلى الله عليه وسلم حيث كان
 الداعي فان ذلك يصل اليه صلى الله عليه وسلم وهذا بخلاف ما شرع عند
 قبر غيره فتعوله السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وإنا ان شاء الله

بكم لا حقوق يرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين فان هذا
 لا يشرع الا عند القبور ولا يشرع عند غير ها وهذا مما يظهر به الفرق
 بينه وبين غيره وان ما شرعه وفعله أصحابه من المنع من زيارة قبره كاتزار
 القبور هو من فضائله وهو رجة لامته ومن تمام نعمة الله عليها فالسلف
 كلهم متفقون على أن الزائر لا يسأله شيئا ولا يطلب منه ما يطلب منه في
 حياته ويطلب منه يوم القيامة لا شفاعة ولا استغفار ولا غير ذلك وانما
 كان تراهم في الوقوف للدعاء والسلام عليه عندا لجرة فبعضهم رأى هذا
 من السلام الداخلى في قوله صلى الله عليه وسلم ما من رجل يسلم على الورد
 الله على رويحي - حتى أرد عليه السلام واستجبه لذلك وبعضهم لم يستجبه اما
 لعدم دخوله واما لان السلام المأمور به في القرآن مع الصلاة وهو السلام
 الذى لا يوجب الرد أفضل من السلام الموجب للرد فان هذا مما دل عليه
 الكتاب السنة وانفق عليه السلف فان السلام المأمور به في القرآن
 كالصلاة المأمور به في القرآن كلاهما لا يوجب عليه الرد بل الله يصلى على
 من يصلى عليه ويسلم على من سلم عليه ولان السلام الذى يوجب الرد هو
 حق للمسلم كقوله تعالى واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها ولهذا
 يرد السلام على من سلم وان كان كافرا او كان اليهود اذا سلموا عليه يقول
 عليكم وأمرأته بذلك وانما قال عليكم لانهم يقولون السام والسام الموت
 فيقول عليكم قال صلى الله عليه وسلم يستجاب لنا فيهم ولا يستجاب لهم فينا
 واما قالت عائشة وعليك السام واللعنة قال مهلا يا عائشة فان الله رفيق يحب
 الرفق في الامر كله أو لم نسمه ما قلت لهم - يعني رددت عليهم فقالت عليكم
 فهذا اذا قالوا السام عليكم واما اذا علم انهم قالوا السلام فلا يخصون في الرد
 فيقال عليكم فبصيرت في السلام عليكم لا علينا بل يقال وعليك واذ قال
 الرسول صلى الله عليه وسلم وأنته عليكم جزاء دعائهم وهو دعاء بالسلامة

والسلام أمان فقد يكون المستجاب هي سلامتهم منا أي من ظلمنا وهداوتنا
وكذلك كل من رد السلام على غيره فاعاد عاله بالسلامة وهذا مجمل ومن
الممتنع أن يكون كل من رد على النبي صلى الله عليه وسلم السلام من الخلق
دعاه بالسلامة من عذاب الدنيا والآخرة فقد كان الممافقون يسلمون عليه
ويرد عليهم ويرد على المسلمين أصحاب الذنوب وغيرهم لكن السلام فيه أمان
ولهذا لا يبتدأ الكافر الحربي بالسلام بل كتب النبي صلى الله عليه وسلم
كتابه إلى قيصر قال فيه من محمد رسول الله إلى قيصر عظيم الروم سلام على
من اتبع الهدى كما قال موسى لفرعون والحديث في الصحيحين من رواية
ابن عباس عن أبي سفيان بن حرب في نصته المشهورة ما فرأى قيصر كتاب
النبي صلى الله عليه وسلم وسأله عن أحواله وقد نسي صلى الله عليه وسلم
عن ابتداء اليهود بالسلام فن العلماء من حل ذلك على العموم ومنهم من
رخص إذا كان لله سلم إليه حاجة يبتدئ به بالسلام بخلاف اللقاء والكفار
كاليهود والنصارى يسلمون عليه وعلى أمته سلام التحية الموجب للرد وأما
السلام المطلق فهو كالصلاة عليه انما يصلي عليه ويسلم عليه أمته فاليهود
والنصارى لا يصلون عليه ويسلمون عليه وكانوا إذا رأوه يسلمون عليه
فذلك الذي يختص به المؤمنون ابتداء وجواباً أفضل من هذا الذي يفعله
الكفار معه ومع أمته ابتداء وجواباً ولا يجوز أن الكفار إذا سلموا عليه
سلام التحية فإن الله يسلم عليهم عشر ابل كان النبي صلى الله عليه وسلم
يجيبهم على ذلك فيوفيههم كالأول كان لهم دين قضاء وأما ما يختص بأئمة من
فاذا سلموا عليه صلى الله على من صلى عليه عشر او اذا سلم عليه سلم الله عليه
عشر وهذا الصلاة والسلام هو المشروع في كل مكان بالكتاب والسنة
والاجماع بل هو ما موربه من الله سبحانه وتعالى لا فرق في هذا بين الغرباء
وبين أهل المدينة عند القبر وأما السلام عليه عند انقبر فقد عرف أن

الصحابة والنسابة من المدينة لم يكونوا يغفلون عنه إذا دخلوا المسجد
 وخرجوا منه ولو كان هذا كالسلام عليه لو كان حيا لكانوا يغفلون عنه كلما
 دخلوا المسجد وخرجوا منه كما لو دخلوا المسجد في حياته وهو فيه فانه مشروع
 لهم كلما رأوه أن يسلموا عليه بل السنة لمن جاء إلى قوم أن يسلم عليهم إذا
 قدم وإذا قام كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك وقال ليست الأولى أحق
 من الآخرة فهو لما كان حيا كان أحدهم إذا أتى يسلم وإذا قام يسلم ومثل
 هذا لا يشرع عند القبر باتفاق المسلمين وهو معلوم بالاضطرار من عادة
 الصحابة ولو كان سلام النجعة خارج الحجرة لكان مستحبا لكل أحد ولو كان
 كان أكثر السلف لا يفرقون بين الغرباء وأهل المدينة ولا بين حال السفر
 وغيره فإن استحباب هذا هو الأول وأكرهه هؤلاء حكم شرعي يقتضي
 دليل شرعي ولا يمكن أحدا أن ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
 شرع لأهل المدينة الاتيان عند الوداع للقبر وشرع لهم ولغيرهم ذلك عند
 القدوم من سفر وشرع للغرباء تكرير ذلك كلما دخلوا المسجد وخرجوا
 منه ولم يشرع ذلك لأهل المدينة قبل هذه الشريعة ليس منقولاً عن النبي
 صلى الله عليه وسلم ولا عن خلفائه ولا هو معروف من عمل الصحابة وإنما
 نقل عن ابن عمر السلام عند القدوم من السفر وليس هذا من عمل الخلفاء
 وأكابر الصحابة قلت روى عبد الرزاق في مصنفه عن معمر بن أبي بزة
 نافع قال كان ابن عمر إذا قدم من سفر أتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أختاه
 وأبناء عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال معمر فذكرت ذلك لعبيد
 الله بن عمر فقال ما أعلم أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فعل
 ذلك إلا ابن عمر هكذا قال عبيد الله بن عمر العمري الكبير وهو أعلم آل
 عمر في زمانه واحفظهم وأثبتهم قال الشيخ كما كان ابن عمر يعمر الصلاة

والنزول والمرور حيث حل وزل وغير ذلك في السفر وجهو والصحابة
لم يكونوا يصنعون ذلك بل أبوه عمر كان ينهى عن مثل ذلك كما روى سعيد
ابن منصور في سنته حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المعمر بن سويد
عن عمر قال خرجنا معه في حجة حجها فقرا بئنا في صلاة الفجر ألم تركيف
فعل ربك بأصحاب القبل ولائلاف قر يش في الثانية فلما رجع من حجته
رأى الناس ابتدروا المسجد فقال ما هذا فقالوا مسجد صلى فيه رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال هكذا هلك أهل الكتاب قبلكم اتخذوا آثار
الأنبياء بيعة من عرضت له منكم فيه الصلاة قلبصل ومن لم يعرض له
فلم يضر ومما اتفق عليه الصحابة ابن عمر وغيره من أنه لا يتحب لأهل
المدينة الوقوف عند القبر للسلام إذا دخلوا المسجد ونحو جوابل يكره ذلك
يبين ضعف حجة من احتج بقوله ما من رجل يسلم على الأرد الله على روحى
حتى أورد عليه السلام فان هذا الودل على استحباب السلام عليه من المسجد
لما اتفق الصحابة على ترك ذلك ولم يفرق في ذلك بين القادم من السفر وغيره
فلما اتفقوا على ترك ذلك مع يسره علم أنه غير مستحب بل لو كان جائزا
لفعله بعضهم فدل على أنه كان من المنهى عنه كاداة عليه سائر الأحاديث
وعلى هذا فالجواب عن الحديث اما بتضعفه على قول من يضعفه واما
بان ذلك يوجب فضيلة الرسول صلى الله عليه وسلم لافضيلة المسلم بالرد عليه
اذ كان هذا من باب المكافأة والجزاء حتى انه يشترع للبر والفاجر القيمة
بمخلاف ما يقصده الدعاء المجرود هو السلام المأمور به واما بان يقال هذا
مما هو في من سلم عليه من قريب والقريب أن يكون في بيته فانه ان لم يحذر
بذلك لم يبق له حد محدود من جهة الشرع كما تقدم ذكره هذا وأما الوجه
فتوجيهه أن الحديث ليس فيه ثناء على المسلم ولا مدح له ولا ترغيب له في
ذلك ولا ذكر أجر له كما جاء في الصلاة والسلام المأمور به ما فانه قد وعد أن

من صلى عليه مرة صلى الله عليه عشرين مرة وكذلك من سلم عليه وأبضا فهو
 مأثور بهما وكل مأثور به ففاعله محمود مشكور مأجور وأما قوله ما من
 رجل يمر بقبر الرجل المسلم عليه السلام عليه روحه حتى يرد عليه
 السلام وما من رجل يسلم على الأرواح على روي حتى أرد عليه السلام
 فإثم عليه مدح المسلم عليه والأخبار بسامعه السلام وأنه يرد السلام في كاف
 المسلم عليه لا يفي للمسلم عليه فضل فانه بالرد يحصل المكافأة كما قال تعالى
 وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها لهذا كان الرد من باب
 العدل المأثور به الواجب لكل مسلم إذا كان سلامه مشروعا وهذا كقوله
 من سألنا أعطيناه ومن لم يسألنا أحب إلينا هو أخبار باعطائه السائل ليس
 هذا أمرا بالسؤال وإن كان السلام ليس مثل السؤال لكن هذا اللفظ أغما
 يدل على مدح الراد وأما المسلم فيقف الأمر فيه على الدليل وإذا كان
 المشروع لاهل المدينة أن لا يقفوا عند الجرة ويسلموا عليه علم قطعا أن
 الحديث لم يرغب في ذلك وما يبين ذلك أن مسجد كسائر المساجد لم يخص
 بجنس من العبادات لا تشرع في غيره وكذلك المسجد الأقصى ولكن خصا
 بان العبادة فيه ما أفضل بخلاف المسجد الحرام فانه مخصوص بالطواف
 واستلام الركن وتقبيل الحجر وغير ذلك وأما المسجدان الآخران فباشرع
 فيهما من صلاة وذكر واعتكاف وتعلم وتعليم وثناء على الرسول صلى الله
 عليه وسلم وصلاة عليه وتسليم عليه وغير ذلك من العبادات فهو مشروع في
 سائر المساجد والعمل الذي يسمى بزيارة لقبره لا يكره إلا في مسجده لا خارجا
 عن المسجد فعلم أن المشروع من ذلك العمل مشروع في سائر المساجد
 لا اختصاص لقبره بجنس من أجناس العبادات وإن كان العبادة في مسجده
 أفضل منها في غيره لاجل المسجد لا لاجل القبر قال الشيخ رحمه الله
 انه لم يعرف عن أحد من الصحابة انه تكلم باسم زيارة قبره لا ترغيبا في ذلك

ولا غير ترغيب فعلم ان معنى هذا الاسم لم يكن له حقيقة عندهم ثم ذكر
ما حكى عنه فبدأ تقدم ثم قال والمقصود ان هذا كله بين ضعف حجة
المفرق بين الصادر من المدينة والوارد عليه والوارد على مسجده من
الغرباء والصادر عنه وذلك انه يمنع ان يقال انه يرد على هؤلاء ولا يرد على
أحد من أهل المدينة المقيمين بها فان أولئك هم أفضل أمته وخواصها
وهم الذين خاطبهم بهذا فيمنع ان يكون المعنى من سلم منكم يا أهل المدينة
لم أرد عليه مادتم مقيمين بها فان المقام بها وغالب أوقاتهم وليس في
الحديث تخصيص ولا عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يابل على ذلك بين
هذا ان الحجرة لما كانت مقفوحة وكانوا يدخلون على عائشة لبعض الامور
فيسلمون عليه انما كان يرد عليهم اذا سلموا فان قيل انه لم يكن يرد عليهم
فهذا تعطيل للحديث وان قيل كان يرد عليهم من هناك ولا يرد اذا سلموا
من خارج فقد أظهر الفرق وان قيل بل هو يرد على الجميع فحينئذ ان كان
رده لا يقتضى استحياب هذا السلام بطل الاستدلال به وان كان رده
يقتضى الاستحياب وهو الاقبح من سأل عن سلم من خارج لزم ان يستحب
لاهل المدينة السلام عند الحجرة كلما دخلوا المسجد وخرجوا وهو خلاف
ما أجمع عليه الصحابة والتابعون اهم باحسان وخلاف قول المفرقين ومن
أهل المدينة من قد لا يسافر منها أو لا يسافر الا للجمع والقادم قد يقسم
بالمدينة العشر والشهر فهذا يرد عليه عشر مرات في اليوم والليل وأكثر
كلما دخل وخرج وذلك المسمى بالمقيم لا يرد عليه قط في عمره ولا مرة
وأيضا فاستحياب هذا للوارد والصادر تشبيه له بالطواف الذي يشرع
للحاج عند الورود الى مكة وهو الذي يسمى طواف القدوم وطواف النية
وطواف الورود وعند الصدر وهو الذي يسمى طواف الوداع وهذا تشبيه
لبيت الخلق ببیت الخالق ولهذا لا يجوز الطواف بالحجارة بالاجماع بل

ولا الصلاة اليها كما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم في صحيح مسلم عن أبي هريرة
 القنوي انه قال قال صلى الله عليه وسلم لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا اليها
 وأيضاً فالطواف بالبيت لا حول مكة وغيرهم كلما دخلوا المسجد والوقوف
 عند القبر كلما دخل المدنى لا يشرع بالاتفاق فلم يبق الفرق بين المدنى وغير
 المدنى له أصل في السنة ولا تطير في الشريعة ولا هو مما سنه الخلفاء
 الراشدون وعمل به عامة الصحابة فلا يجوز أن يجعل هذا من شريعة
 سنته وإذا فعله من الصحابة الواحد والاثان والثلاثة وأكثر دون غيرهم
 كان غايته انه ثبت به التسوية بحيث يكون هذا ما نعام من دعوى الاجماع
 على خلافه بل يكون كسائر المسائل التي ساغ فيها الاجتهاد لبعض العلماء
 أما ان يجعل من سنة الرسول صلى الله عليه وسلم وشريعته وحكم ما تم تدل
 عليه سنته لتكون بعض السلف فعل ذلك فهذا لا يجوز وتطير هذا ما سنه
 للقبر قال أبو بكر الأثرم قلت لأبي عبد الله يعني الامام أحمد قبر النبي صلى
 الله عليه وسلم يمس ويتمسح به قال ما أعرف هذا قلت المنبر قال أما المنبر
 فتعمد جاء فيه قال أبو عبد الله شيء يروونه عن ابن أبي فديك عن ابن أبي
 ذئب عن ابن عمر انه مسح على المنبر قال يروونه عن سعيد بن المسيب في
 الرمانه قلت ويروى عن يحيى بن سعيد يعني الانصارى شيخ مالك وغيره انه
 حيث أراد ان يخرج الى العراق جاء الى المنبر فمسحه ودعا فقرأت استسمن
 ذلك ثم قال له عند الضرورة والشئ قلت لأبي عبد الله انهم يلمصقون
 بطونهم بمجدار القبر وقات له ورأيت أهل العلم من أهل المدينة لا يمسونه
 ويقولون نأحينه فيسلمون فقال أبو عبد الله نعم وهكذا كان ابن عمر
 يفعل ذلك ثم قال أبو عبد الله بأبي وأمي صلى الله عليه وسلم وقد ذكر
 أحمد بن حنبل أيضاً في مسنده المروذى تطير ما نقل عن ابن عمر وابن
 المسيب ويحيى بن سعيد وهذا كله يدل على التسوية وان هذا ما فعله

بعض الصحابة فلا يقال انعقاد اجتماعهم على تركه بحيث يكون فعل من فعل
 ذلك اقتداء ببعض السلف لم يتدع هوشياً من عنده وأمان الرسول صلى
 الله عليه وسلم ندب الى ذلك ورغب فيه وجعله عبادة وطاعة يشرع فعلها
 فهذا يحتاج الى دليل ثم هي لا يكفي في ذلك فعل بعض السلف ولا يجوز ان
 يقال ان الله ورسوله يحب ذلك أو يكرهه رانه سن ذلك وشرعه أو منى
 عن ذلك وكرهه ونهى - وذلك لا بدليل يدل على ذلك لاسيما اذا عرف ان
 جمهور الصحابة لم يكونوا يفعلون ذلك فيقال لو كان هونديهم الى ذلك واجبه
 لفعله فاهم كانوا أحوص الناس على الخير ونظائر هذا متعددة والله أعلم
 والمؤمن قد يضري الدعاء والصلاة في مكان دون مكان لاجتماع قلبه فيه
 وحصول خشوعه فيه لانه يرى الشارع فضل ذلك المكان كصلاة الذي
 يكون في بيته ونحو ذلك فمثل هذا اذا لم يكن منهياً عنه فلا بأس به ويكون
 ذلك مستحباً في حق ذلك الشخص لكون عبادته فيه أفضل كما اذا سلى القوم
 خلف امام يحبونه كانت صلواتهم أفضل من ان يصلوا خلف من هم له
 كارهون وقد يكون العمل المفضل في حق بعض الناس أفضل لكونه أنفع
 له وكونه أرغب فيه وهو أحب اليه من عمل أفضل منه لكونه يهجز عنه فهذا
 يختلف بحسب اختلاف الأشخاص وهو غير ما ثبت فصل جنسه بالشرع كما
 ثبت ان الصلاة أفضل ثم القراءة ثم الذكر بالدلة مع ان العمل المفضل في مكانه
 هو أفضل من الفاضل في غير مكانه كفضيلة الذكر والدعاء والقراءة بعد الفجر
 والعصر على الصلاة المهي عنهما في هذا الوقت وكفضيلة التسليم في الركوع
 والسيور على القراءة لانه منى ان يقرأ القرآن ركعاً أو ساجداً وكفضيلة
 آخر القرآن هناك لانه موطن الدعاء ونظائر هذا متعددة وبسط هذا
 موضع آخر لكن المقصود هنا ان يعلم ان ما قيل انه مستحب للامة قد
 ندبهم اليه الرسول صلى الله عليه وسلم ورغبهم فيه فلا بد له من دليل يدل

على ذلك ولا يضاف الى الرسول صلى الله عليه وسلم الا ما صدر عنه والرسول
صلى الله عليه وسلم هو الذي فرض الله على جميع الخلق الايمان به
وطاعته واتباعه واجبا ما أوجبته وتحريم ما حرّمه وشرع ما شرعه وبه
فرق الله بين الهدى والضلال والرشاد والغى والحق والباطل والمعروف
والمنكر وهو الذي شهد الله له بأنه يدعوا اليه باذنه ويهدي الى صراط
مستقيم وهو الذي جعل الرب طاعته طاعة له في مثل قوله من بطع الرسول
فقد أطاع الله وقوله وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله وهو الذي
لا سبيل لاحد الى النجاة الا بطاعته ولا يسأل الناس يوم القيامة الا عن
الايمان به واتباعه وطاعته وبه يخشعون في القبور قال تعالى فلنسألن
الذين أرسل اليهم ولدنا أن المرسلين وهو الذي أخذ الله الميثاق على
النبيين وأمرهم أن يأخذوا على أنفسهم الميثاق انه اذا جاءهم ان يؤمنوا به
ويصدقوه وهو الذي فرق الله به بين أهل الجنة والنار فمن آمن به
وأطاعه كان من أهل الجنة ومن كذبه وعصاه كان من أهل النار قال
تعالى ومن بطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين
فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويرغب الى وجهه يدخله
نارا خالد فيها وله عذاب مهين والوعيد بسعادة الدنيا والآخرة
والوعيد بدشقاة الدنيا والآخرة يتعلق بطاعته فطاعته هي
الصراط المستقيم وهي حب الله المتين وهي العروة الوثقى وأصحابهم
أولياء الله المتقون وحزبه المفلقون وجنده الغالبون والمخاضون لهم هم
أعداء الله حزب ابليس الاعمى قال تعالى ويوم يعرض الظالم على يديه يقول
يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا يا ربمّني لم اتخذ فلانا خليلا لقد أضلني
عن الذكر بعد اذ جاني وكان الشيطان للانسان خذولا وقال تعالى يوم
تقلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولا وقالوا

وبنانا أطمعنا سادتنا وكبراءنا فاضلونا السيلا وربنا آثمهم ضعفين من
 العذاب والعنهم لعنا كبير وقال تعالى قل أطيعوا الله والرسول فان قولوا
 فان الله لا يحب الكافرين وقال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموا
 فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما وقال
 تعالى فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب
 أليم وقال تعالى ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من
 النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ذلك الفضل
 من الله وجبجبع الرسل اخبروا بان الله أمر بطاعتهم كما قال تعالى وما أرسلنا من
 رسول الا ليطاع باذن الله يأمرون بعبادة الله وحده وتقواه وحده وخشيته
 وحده ويأمرون بطاعتهم كما قال تعالى ومن يطع الله ورسوله ويخش الله
 ويتقه فأولئك هم الفائزون وقال نوح اعبدا الله واتقوه وأطيعوا وقال في
 الشعراء فاتقوا الله وأطيعوا وكذلك قال هود وصالح ولوط وشعيب والناس
 محتاجون الى الايمان بالرسول صلى الله عليه وسلم فطاعته في كل زمان
 ومكان ليلا ونهار اسفرا وحضرا امر او علانية جماعة وفرادى وهم أحوج
 الى ذلك من الطعام والشراب بل من النفس فانهم متى فسدوا ذلك فالتار
 جزاء من كذب بالرسول وتولى عن طاعته كما قال تعالى فأذرتكم نارا لنظي
 لا يصلاها الا الاشقي الذي كذب وتولى أى كذب بما أخبر به وتولى عن طاعته
 كما قال تعالى في موضع آخر فلا صدق ولا صلى ولكن كذب وتولى وقال تعالى
 انا أرسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم كما أرسلنا الى فرعون رسولا فعصى
 فرعون الرسول فأخذناه أخذا وبيلا وقال فكيف اذا جئنا من كل أمة
 بشهيد وجئنا بل على هؤلاء شهيدا يومئذ يقول الذين كفروا وعصوا الرسول
 لو تسوى بهم الارض ولا يكتمون الله حديثا والله تعالى قد سماه سراجا
 منيرا وسهى الشمس سراجا وجار الناس الى السراج المنير أحوج منهم

الى المراج الوهاج فاهم يحتاجون اليه ليلا ونهارا امر او علانية وهو انفع
لهم فانه منير ليس فيه اذى بخلاف الوهاج فانه ينفع نارة ويضر اخرى
ولما كانت حاجة الناس الى الرسول صلى الله عليه وسلم والايمان به
وطاعته ومحبته وموالاته وتعظيمه وتعزيره وتوقيره عامسة في كل مكان
وزمان كان ما يؤمر به من حقوقه عاما لا يختص بقبره فن خص قبره بشئ من
الحقوق كان جاهلا بهد الرسول صلى الله عليه وسلم وقدر ما امر الله به من
حقوقه وكل من اشتغل بما امر الله به من طاعته شغله عما نهى عنه من
البدع المتعلقة بقبره وقبر غيره ومن اشتغل بالبدع المنهى عنها ترك ما امر به
الرسول صلى الله عليه وسلم من حقه فطاعته هي مناط العادة والتجاة
والذين يهجون الى القبور ويدعون الموتى من الانبياء وغيرهم عصوا
الرسول صلى الله عليه وسلم وأثمروا بالرب فقائم ما مروا به من تحقيق
التوحيد والايمان بالرسول صلى الله عليه وسلم وهو تحقيق شهادة أن لا اله
الا الله وأن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم وجب الخلق بأنور يوم
القيامة فاستأثروا عن هذين الاصلين ماذا كنتم تعبدون وماذا أجبتم
المرسلين كما بسط هذا في موضعه والمقصود ان الصحابة كانوا في زمن الخلفاء
الراشدين رضي الله عنهم أجمعين يدخلون المسجدين يصلون فيه الصلوات
الخمس ويصلون على النبي صلى الله عليه وسلم ويصلون عليه عند دخول
المسجد وبعد دخوله ولم يكونوا يذهبون ويقفون الى جانب الجرة ويصلون
عليه هناك وكان على عهد الخلفاء الراشدين والصحابة حجرتهم خارجة عن
المسجد ولم يكن بينهم وبينه الا الجدار ثم انه انما أدخلت الجرة في المسجد في
خلافة الوليد بن عبد الملك بعد موت عامة الصحابة الذين كانوا بالمدينة وكان
من آخرهم موت جابر بن عبد الله وتوفي في خلافة عبد الملك فانه توفي سنة ثمان
وسبعين والوليد توفي سنة ست وثمانين وتوفي سنة ست وتسعين فكان بناء

المسجد وادخل الجبرة فيه فمابين ذلك وقد ذكر أبو زيد عمر بن شبة
 القهيري في كتاب اخبار المدينة مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم عن
 أشياخه وعن حدثوا عنه أن عمر بن عبد العزيز لما كان نائباً للوليد على
 المدينة في سنة إحدى وتسعين هدم المسجد وبناه بالجارية المنقوشة وعمل
 سقفه بالساج رماء لذهب وهدم حجرات أزواج النبي صلى الله عليه وسلم
 فأدخلها في المسجد وأدخل القبر فيه ثم ذكر الشيخ الآثار المروية في عمارة
 عمر بن عبد العزيز المسجد وزيدته فيه وذكر أن حكم الزيادة حكم المزيدي
 فقال وقد جاءت الآثار بأن حكم الزيادة في مسجده حكم المزيدي تضعف فيه
 الصلاة بالف صلاة كما أن المسجد الحرام حكم الزيادة فيه حكم المزيدي فيجوز
 الطواف فيه والطواف لا يكون إلا في المسجد لا خارجاً منه ولهذا اتفق
 الصحابة على أنهم يصطلون في الصف الأول من الزيادة التي زادها عمر ثم
 عثمان وعلى ذلك عمل المسلمون كلهم فلو لا أن حكمه حكم مسجده لمكانت
 تلك الصلاة في غير مسجده والصحابة رؤس المسلمين بعدهم لا يحافظوا على
 المدول من مسجده إلى غير مسجده ويأخرون بذلك قال أبو زيد حدثني
 محمد بن يحيى حدثني من أنق به أن عمر زاد في المسجد من القبلة إلى موضع
 المقصورة التي بهي اليوم قال فأما الذي لا يشك فيه أهل بلدنا أن عثمان
 هو الذي وضع القبلة في موضعها اليوم ثم لم تغير بعد ذلك قال أبو زيد حدثنا
 محمد بن يحيى عن محمد بن عثمان عن مصعب بن ثابت عن خباب أن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال وهو يومئذ في مصلاه لوزدنا في مسجدنا وأشار بيده
 نحو القبلة حدثنا محمد بن يحيى عن محمد بن اسمعيل عن ابن أبي ذئب قال قال
 عمر لو مدم مسجد النبي صلى الله عليه وسلم لمكان منه حدثنا محمد بن يحيى عن
 سعد بن سعيد عن أخيه عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لو بنى هذا المسجد إلى صنعاء لمكان مسجدى فكان أبو هريرة يقول

والله لو مد هذا المسجد الى دارى ما عدوت اى صلى فيه حدثنا محمد بن حاتم
عبد العزيز بن عمران عن فليح بن سليمان عن ابن ابي عمرة قال زاد عمر في
المسجد في شاميه ثم قال لو زدنا فيه حتى يبلغ الجبانه كان مسجد رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال وهذا الذي جاءت به الآثار هو الذي يدل عليه كلام
الائمة المتقدمين وعملهم فانهم قالوا ان الصلاة المفروض خلف الامام أفضل
وهذا الذي قالوه هو الذي جاءت به السنة وكذلك كان الامر على عهد عمر
وعثمان فان كلهم ما زاد من قبلي المسجد فكان مقامه في الصلوات الخمس
في الريادة وكذلك مقام الصدف الاول الذي هو أفضل ما يقام فيه
بالسنة والاجماع واذا كان كذلك فبمتنع أن تكون الصلاة في غير مسجده
أفضل منها في مسجده وان يكون الخلفاء والصفوف الاول كانوا يصلون في
غير مسجده وما بلغني عن أحد من السلف خلاف هذا لكن رأيت بعض
المتأخرين قد ذكروا الزيادة ليست من مسجده وما علمت لمن ذكر ذلك
سلفا من العلماء قال وهذه الامور نابعها ما يحتاج اليه معرفتها
وأكثر الناس لا يعرفون الامر كيف كان ولا حكم الله ورسوله في كثير من
ذلك وكان من المقصود ان المسجد لما زاد فيه الوليد وادخلت فيه الحجرة
كان قد مات عامة الصحابة ولم يبق الا من أدرك النبي صلى الله عليه وسلم
ولم يبلغ سن التمييز الذي يؤمر فيه بالطهارة والصلاة ومن المعلوم بالتواتر
ان ذلك كان في خلافة الوليد بن عبد الملك وقد ذكرنا ان ذلك كان سنة
احدى وتسعين وان عمر بن عبد العزيز مكث في بناءه ثلاث سنين وسنة
ثلاث وتسعين مات فيها خلق كثير من التابعين مثل سعيد بن المسيب وغيره
من الفقهاء السبعة ويقال لها سنة الفقهاء وجابر بن عبد الله كان من
السابقين الاولين ممن بايع بالعقبة تحت الشجرة ولم يكن بقى من هؤلاء غيره
لما مات وذلك قبل تغيير المسجد بسنين ولم يبق بعده من كان بالعا حين موت

النبي صلى الله عليه وسلم الامير بن سعد الساعدي قاله توفي سنة ثمان
 وثمانين وقيل سنة احدى وتسعين ولهذا قيل فيه انه آخر من مات بالمدينة
 من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كما قاله ابو حاتم البستي وغيره وأما من
 مات بعد ذلك فكانوا اصغارا مثل السائب بن زيد الكندي ابن أخت عمر فانه
 مات بالمدينة سنة احدى وتسعين وقيل انه مات بعده عبيد الله بن طلحة
 الذي حنكه النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك محمود بن الربيع الذي عقل
 حجة مجها رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه من بركان في دارهم وله
 خمس سنين مات سنة تسع وتسعين وله ثلاث وتسعون سنة وأبو امامة بن
 مهمل بن حنيفة عماء النبي صلى الله عليه وسلم أسعد باسم أسعد بن زرار
 مات سنة مائة لكن هؤلاء لم يكن لهم في حياته من التمييز ما ينقلون عنه
 أقواله وأفعاله التي ينقلها الصحابة مثل ما ينقلها جابر وسهل بن سعد
 وغيرهما وأما بن عمرو فكان قد مات قبل ذلك بعد قتل ابن الزبير بمكة سنة
 أربع وسبعين وابن عباس مات قبل ذلك بالطائف سنة ثمان وستين هؤلاء
 وأمثالهم من الصحابة لم يدرك أحد منهم تغير المسجد وادخال الحجرة فيه
 وأنس بن مالك كان بالبصرة ولم يكن بالمدينة وقيل انه آخر من مات بها من
 الصحابة وكانت حجر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ترقى المسجد وقبله
 وقيل وشاميه فاشترت من ملاكها ورثة أزواجه وزيدت في المسجد
 فدخلت حجرة عائشة وكان الذي توفي ذلك عمر بن عبد العزيز نائب الوليد
 على المدينة فسدد باب الحجرة وبنوا حائطاً آخر عليها غير الحائط القديم
 فصار المسلم عليه من وراء الجدار أبعد من المسلم عليه لما كان جداراً
 واحداً قال هؤلاء ولو كان لأم القمية الذي يرد على صاحبه مشروعا في
 المسجد لكان له حد ذراع أو ذراعان أو ثلاثة فلا يعرف الفرق بين المكان
 الذي يستحب فيه هذا والمكان الذي لا يستحب فيه فان قيل من سلم عليه

عند الحائط الغربي رد عليه قيل وكذلك من كان خارج المسجد والافاق
الفرق حينئذ فيلزم ان يرد على جميع أهل الارض وعلى كل مصل في صلاة
كما ظنه بعض الغاطين ومعلوم بطلان ذلك وار قيل يختص بقدر بين المسلم
وبين الحجر قيل فما حد ذلك وهم لهم قولان منهم من يستحب القرب من
الحجرة كما استحب ذلك مالك وغيره ولكن يقال فما حد ذلك القرب واذ جعل
له حد فهل يكون من خروج عن الحد فعل المستحب وآخرون من المنأخرين
يستحبون التباعد عن الحجرة كما ذكر ذلك من ذكره من أصحاب أبي
حنيفة والشافعي فهل هو بذراع أو باع أو أكثر وقدره من قدره من
أصحاب أبي حنيفة أربعة أذرع فأنهم قالوا يكون حين يسلم عليه مستقبل
القبلة ويجعل الحجرة عن يساره ولا يدنو أكثر من ذلك وهذا والله أعلم قاله
المتقدمون لأن المقصود به السلام المأمور به في القرآن كالصلاة عليه
ليس المقصود به سلام التحية الذي يرد جوابه المسلم عليه فان هذا لا يشرع
فيه هذا البعد ولا يستقبل به القبلة ولا يسمع اذا كان بالصوت الممتد وبالجمل
فمن قال انه يسلم سلام التحية الذي يقصد به الرد فلا بد من تحديد مكان ذلك
فان قال الى ان يسمع ويرد السلام فان حد في ذلك ذراعاً أو ذراعين أو عشرة
أذرع أو قال ان ذلك في المسجد كله أو خارج المسجد فلا بد له من دليل
والاحاديث الثابتة عنه فيها ان الملائكة يبلغونه صلاة من صلى عليه
وسلام من يسلم عليه ليس في شيء منها انه يسمع بنفسه ذلك فمن زعم انه
يجمع ويرد من خارج الحجرة من مكان دون مكان فلا بد له من حد ومعلوم
انه ليس في ذلك حد شرعي وما أحديح في ذلك حد الا عورض عن يزيده
أو ينقصه ولا فرق وإيضاً فذلك يختلف باختلاف ارتفاع الاصوات
والخفاضها والسنة للمسلم في السلام عليه خفض الصوت ورفع الصوت
في مسجده منى عنه بالسلام والصلاة وغير ذلك بخلاف المسلم من الحجرة

فانه فرق ظاهر بينه وبين المسلم عليه من المسجد ثم السنة لمن دخل مسجده
ان يخفض صوته فالمسلم عليه ان رفع الصوت أساء الادب برفع الصوت في
المسجد وان لم يرفع لم يصل الصلوة الى داخل الحجرة وهذا بخلاف السلام
الذي أمر الله به ورسوله الذي يسلم الله على صاحبه كما يصلي على من صلى
عليه فان هذا مشروع في كل مكان لا يختص بالتقبر والجللة فهذا الموضع فيه
تراجع قديم بين العلماء على كل تقدير فلم يكن عند أحد من العلماء الذين استحبوا
سلام التربة في المسجد حديث في استحباب زيارة قبره يحتاجون به فعلم ان
هذه الاحاديث ليست مما يعرفه أهل العلم ولهذا لما تتبعه وجدت رواها
اما كذاب واما ضعيف سبئ الحفظ ونحو ذلك كما قد بين في غير هذا الموضع
وهذا الحديث الذي فيه ما من مسلم يسلم على الاراد الله على روي حتى أورد
عليه السلام قد احتج به أحمد بن حنبل من العلماء قبل هو على شرط مسلم
وهو معروف من حديث حيوة بن شريح المصري الرجل الصالح الثقة عن
أبي صخر عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبي هريرة وأبو صخر هذا
متوسط ولهذا اختلف فيه عن يحيى بن معين فمرة قال هو ضعيف وواقفه
النسائي ومرة قال لا بأس به وواقفه أحمد بن حنبل وراى هذا المخالف لما هو أصح
منه وجب تقديم ذلك عليه ولا يمكن السلام على الميت ورده السلام على
من سلم عليه قد جاء في غير هذا الحديث ولو أريد اثبات سنة رسول الله صلى
الله عليه وسلم بمثل هذا الحديث لكان هذا مختلفا فيه فالنزاع في اسناده
وفي دلالة متنه ومسلم روى بهذا الاسناد قوله صلى الله عليه وسلم من
خرج مع جنازة من بيننا وصلى عليها ثم تبعها حتى تدفن كان له اجر طائفة من
الاجر كل قبر اطمثل أحد من صلى عليها ثم رجع كان له من الاجر مثل أحد
وهذا الحديث قد رواه البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي هريرة
وعائشة من غير هذا الطريق ومسلم قد روى عن الرجل في المتابعات

ما لا يرويه فيها انقربه وهذا معروف منه في عدة رجال يفرق بين من
 يروى عنه ما هو معروف من رواية غيره وبين من يعتمد عليه فيما ينقربه
 ولهذا كثير من أهل العلم يمتنعوا ان يقولوا في مثل ذلك هو على شرط مسلم
 أو البخاري كما بسط هذا في موضعه الوجه الثامن انه لو كان في هذا
 الباب حديث صحيح لم يخف عن الصحابة والتابعين بالمدينة ولو كان ذلك
 معروفا عندهم لم يكره أهل العلم بالمدينة مالك وغيره ان يقول القائل زرت
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم قلنا كرهوا هذا القول دل على انه ليس عندهم
 فيه أثر لاعتناء النبي صلى الله عليه وسلم ولم يراعوا أحكامه الوجه التاسع ان
 الذين كرهوا هذا القول والذين لم يكرهوه من العلماء متفقون على ان
 السفر الى زيارة قبره انما هو سفر الى مسجده ولو لم يقصد الا السفر الى القبر
 لم يمكنه ان يسافر الا الى المسجد لكن قد يختلف الحكم بنيته كما تقدم وأما
 زيارة قبره كما هو المعروف في زيارة القبور فهذا ممتنع غير مقدور ولا
 مشروع وبهذا يظهر ان الذين كرهوا ان يسموا هذا زيارة قبره قواهم أولى
 بالصواب فان هذا ليس بزيارة لقبره ولا فيه ما يختص بالقبر بل كل ما يفعل
 انما هو عبادة يفعل في المساجد كلها أو في غير المساجد أيضا ومعلوم ان
 زيارة القبر لها اختصاص بالقبر ولما كانت زيارة قبره المشروعة انما هي
 سفر الى مسجده وعبادة في مسجده ليس فيها ما يختص بالقبر كما قول من
 كره ان يسمى هذا زيارة قبره أولى بالشرع والعقل واللغة ولم يبق الا السفر
 الى مسجده وهذا مشروع بالنص والاجماع والذين قالوا يستحب زيارة
 قبره انما أرادوا هذا ليس بين العلماء خلاف في المعنى بل في التسمية
 والاطلاق والمجيب لم يحذر انرا في استحباب هذه الزيارة الشرعية التي
 تكون في مسجده وبعضهم يسميها زيارة لقبره وبعضهم يكره ان يسمى
 زيارة لقبره والمجيب يستحب ما يستحب بالنص والاجماع وقد ذكر

ما فيه النزاع كان الحاكى عنه خلاف هذا كاذبا مقتر يا يستحق ما يستحقه
 امثاله من المقترين ثم حكى الشيخ عن المعترض المالكي انه قال ونضافت
 التصوص عن العصابة والتابعين وعن السادة العلماء المجتهدين بالخص على
 ذلك والندب اليه والغبطة لمن سارع لذلك وداوم عليه حتى نجح بعضهم في
 ذلك الى الوجوب ورفعته عن درجة المباح والمنسحب ولم يزل الناس
 مطبقين على ذلك قولوا وعملا لا يشكون في نديه ولا يعرفون عنه حولا وفي
 مسند ابن أبي شيبة من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على نائبا سمعته
 قال الشيخ هكذا في النسخة التي حضرت الى مكتوبة عن المعترض وقد جمع
 على سمعته وهو غلط فان لفظ الحديث من صلى على عند قبري سمعته ومن
 صلى على نائبا بلغته هكذا ذكره الناس وهكذا ذكره القاضي عياض عن
 ابن أبي شيبة وهذا المعترض عمدته في مثل هذا كتاب القاضي عياض وهذا
 الحديث قد رواه البيهقي وغيره من حديث الاملاء بن عمر والحنفى حدثنا
 أبو عبد الرحمن عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على نائبا بلغته قال
 البيهقي أبو عبد الرحمن هذا هو محمد بن مروان السدي فيما أرى وفيه نظر
 وقد مضى ما يؤكده ((قلت)) هو تبلغ صلاة أمته وسلامهم عليه كافي
 الاحاديث المعروفة مثل الحديث الذي في سنن أبي داود وغيره عن حسين
 الجعفي حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن أبي الاشعث الصنعاني عن
 أوس بن أوس الثقفي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل أيامكم يوم
 الجمعة فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة فأكثر واعلى من
 الصلاة فيه فان صلاتكم معروضة على فالوا كيف تعرض صلاتنا عليكم
 وقد أرمتم يقولون بليت فقال ان الله حرم على الارض ان تأكل اجساد
 الانبياء وهذا الحديث رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه ورواه أبو حاتم

قال البيهقي وله شواهد وروى حديثين عن ابن مسعود وأبي امامة وله شواهد أكثر مما ذكر البيهقي منها ما رواه ابن ماجه حدثنا عمرو بن سواد المصري حدثنا عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن زيد بن أيمن عن عبادة بن نسي عن أبي الدرداء رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثروا على من الصلاة يوم الجمعة فإنه مشهود أنه من الملائكة وإن أحدًا لم يصلي على الأعرضت على صلته حتى يفرغ منها قال قلت وبعد الموت قال وبعد الموت إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء ورواه أبو جعفر محمد بن جرير الطبري في تهذيب الآثار من حديث سعيد بن أبي هلال كما تقدم ومنها ما رواه أبو داود وغيره عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تجعلوا بيوتكم قبورا ولا تجعلوا قبري عيدا وصلوا على فان صلواتكم تبلغني حيث كنتم وهذا له شواهد من أسبل من وجوه مختلفة يصدق بعضها بعضها منها ما رواه سعيد بن منصور في سننه حدثنا جابر بن علي حدثنا محمد بن هلال عن أبي سعيد مولى المهري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا بيوتكم قبورا ولا يوتنكم قبورا وصلوا على حيث كنتم فان صلواتكم تبلغني وقال سعيد حدثنا عبد العزيز بن محمد أخبرني مهيل بن أبي مهيل قال رأيت الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عند القبر فناداني وهو في بيت فاطمة يتعشى فقال هلم إلى العشاء فقالت لا أريد أن أرى ما رأيت عند القبر فقالت سلمت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال إذا دخلت المسجد فسلم عليه ثم قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تجعلوا بيوتكم قبورا ولا يوتنكم قبورا لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وصلوا على فان صلواتكم تبلغني حيثما كنتم ما أنتم ومن الإنس منه الأسواء ورواه اسمعيل بن عاصم القاضى في كتاب فضائل الصلاة على النبي صلى الله عليه

وسلم وافظته قال مالي رأيتك وقت قلت وقت أسلم على النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال اذا دخلت المسجد فسلم وذكرا الحديث وليذكر قول الحسن وقال
 اسمعيل حدثنا ابراهيم بن الحاج بن وهيب عن أيوب السختياني قال بلغني
 والله أعلم ان ملكا موكل بكل من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم حتى
 يبلغه وأما السلام ففي الناس وغيره من حديث سفیان الثوري عن عبد
 الله بن السائب عن زاذان عن عبد الله بن معسود عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال ان الله ملائكة سياحين يبلغوني عن أمتي السلام وفي الحديث
 الذي تقدم من روايه أبي يعلى الموصلي وقد تقدم اسناده عن علي بن الحسين
 أنه رأى رجلا يجي الى فرجة كانت عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم
 فيدخل فيها فهاه وقال الا أحدثكم حديثا سمعته من أبي عن جدي عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا بيتي عيدا ولا بيوتكم قبورا فان
 تسلمكم يبلغني أينما كنتم فهذه الاحاديث المعروفة عند أهل العلم التي
 جاءت من وجوه حسنة فصدق بعضها بعضا وهي متفقة على أن من صلى
 عليه وسلم من أمته فإن ذلك يبلغه ويعرض عليه وليس في شيء منها أنه يسمع
 صوت المصلي عليه والمسلم بنفسه انما فيها أن ذلك يعرض عليه ويبلغه
 صلى الله عليه وسلم نسليجا ومعلوم أنه أراد بذلك الصلاة والسلام الذي
 ما أمر الله به سواء صلى عليه وسلم في مسجده أو مدينته أو مكان آخر فعلم أن
 وأمر الله به من ذلك فإنه يبلغه وأما من سلم عليه عند قبره فإنه يرد عليه
 وذلك كالتسليم على سائر المؤمنين ليس هو من خصائصه ولا هو السلام
 المأمور به الذي يسلم الله على صاحبه عشر اكيا صلى على من صلى عليه عشرة
 فإن هذا هو الذي أمر الله به في القرآن وهو لا يحتص بكان دون مكان وقد
 تقدم حديث أبي هريرة أنه يرد السلام على من سلم عليه والمراد عند قبره
 لكن النزاع في معنى كونه عند القبر هل المراد في بيته كما يراد مثل ذلك في سائر

ما أخبر به من سماع المولى اغما هو لمن كان عندة بوزهم قريبا منها أو يراد به
 من كان في الجيرة كقوله طائفة من السلف والخلف وهل يستحب ذلك عند
 الجيرة لمن قدم من سفر أو لمن أراد من أهل المدينة أو لا يستحب بحال
 وإيس الاعتماد في سماعه ما يبلغه من صلاة أمته وسلامهم الأعلى هذه
 الأحاديث الثابتة فاما ذلك الحديث وإن كان معناه صحيحا فاستدركه لا يخرج به
 وانما ثبت معناه بأحاديث أخر فانه لا يعرف الا من حديث محمد بن مروان
 السدي الصغير عن الاعمش كقوله البيهقي وما ظننه في هذا هو متفق عليه
 عند أهل المعرفة وهو عندهم موضوع على الاعمش قال عباس الدوري
 عن يحيى بن معين محمد بن مروان ليس بثقة وقال البخاري سكتوا عنه
 لا يكتب حديثه البتة وقال الجوزجاني ذاهب الحديث وقال النسائي متروك
 الحديث وقال صالح جزرة كان يضع الحديث وقال أبو حاتم الرازي
 والازدي متروك الحديث وقال الدارقطني ضعيف وقال ابن حبان لا يحمل
 كتب حديثه الا اعتبارا ولا الاحتجاج به بحال وقال ابن عدي عامة ما يرويه
 غيره محفوظ والضعف على رواياته بين فهذا الكلام على ما ذكره من
 الحديث مع أنا قد بينا صحة معناه بأحاديث أخرى وهو لو كان صحيحا فاعلمنا فيه
 أنه يبلغ صلاة من صلى نائبا ليس فيه أنه يسمع ذلك كما قد وجدته منقولا عن
 هذا المعترض فان هذا لم يقله أحد من أهل العلم ولا يعرف في شيء من الحديث
 اغماقوله بعض الجهال يقولون انه يوم الجمعة وليلة الجمعة يسمع بأذنيه صلاة
 من صلى عليه فالقول بأنه يسمع ذلك من نفس المصلي باطل وانما في
 الأحاديث المعروفة أنه يبلغ ذلك ويعرض عليه وكذلك تبلغه آياه الملائكة
 وقول القائل انه يسمع الصلاة من بعيد ممنوع فانه ان أراد وصول صوت
 المصلي اليه فهذه مكابرة وإن أراد انه هو بحيث يسمع اصوات الخلائق من
 ابعد فليس هذا الا للرب العالمين الذي يسمع اصوات العباد كما هم قال تعالى

أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم بل ورسلناهم يكتوبون وقال
 ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم إلى قوله ولا أكثر إلا هو معهم أينما
 كانوا إلى قوله إن الله بكل شيء عليم وليس أحد من البشر بل ولا من الخلق
 يسمع أصوات العباد كلهم ومن قال هذا في بشر فقوله من جنس قول
 النصارى الذين يقولون إن المسيح هو الله وأنه يعلم ما يفعله العباد ويسمع
 أصواتهم ويحبب دعاءهم قال تعالى لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح
 ابن مريم وقال المسيح يا بني إسرائيل اعبدوا الله دبري وربكم أنه من يشرك بالله
 فقد سرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار لقد كفر الذين
 قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله إلا الله واحد وإن لم ينتهوا عما يقولون
 ليمسن الذين كفروا منهم عذاب أليم أدلاني بوجوب أن الله يستغفر عنه والله
 غفور رحيم ما المسيح بن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأما
 سديقه كآبأ كاذب الطعام أتأكل كيف ينبت لهم الآيات ثم انظر أني
 يؤفكون قل أنت عبادون من دون الله مالا يعلم لكم ضرر ولا نفع ما والله هو
 السميع العليم فلا المسيح ولا غيره من البشر ولا أحد من الخلق يملك لأحد من
 الخلق ضرر ولا نفع بل ولا لنفسه وإن كان أفضل الخلق قال تعالى قل أني
 لا أملك لكم ضرر ولا رشداً وقال تعالى قل لا أقول لكم عندى خزائن الله ولا
 أعلم الغيب إلا أني وقل تعالى قل لا أملك لنفسي نفعاً ولا ضراً إلا ما شاء الله
 ولو كنت أعلم الغيب لاستدثرت من الخير وما مسنى السوء إنا أنذير
 وبشير لقوم يؤمنون وقوله إلا ما شاء الله فيه قولان قيل هو استثناء متصل
 وأنه يملك من ذلك ما ملكه الله وقبل هو منقطع والمخلوق لا يملك لنفسه نفعاً
 ولا ضراً بحال فقهوله إلا ما شاء الله استثناء منقطع أى لكن يكون من ذلك
 ما شاء الله كقول الخليل ولا أخاف ما يشركون به إلا أن يشاء ربي شيئاً أى
 لا أخاف أن يفعلوا شيئاً لكن إن شاء ربي شيئاً كان واللام يمكن والافهم لا

يفعلون شيئا وكذلك قوله ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة ثم قال
 الامن شهد بالحق وهم يعلمون تنفعه الشهادة وتنفع شهادته كقوله لا تنفع
 الشفاعة عنده الا لمن اذن له وقال قل لله الشفاعة جميعا وبسط هذه
 موضع آخر قال الشيخ وأما ذكره من تضافر النقول عن السلف بالحض
 هي ذلك واطباق الناس عليه قولاً وعملاً فيقال الذي اتفق عليه السلف
 والخلف وجاءت به الاحاديث الصحيحة هو السفر الى مسجده والصلاة
 والسلام عليه في مسجده وطلب الوسيلة وغير ذلك مما أمر الله به
 ورسوله فهذا السفر مشروع باتفاق المسلمين سلفهم وخلفهم وهذا هو
 مراد العلماء الذي قالوا يستحب السفر الى زيارة قبر نبينا صلى الله عليه وسلم
 فان مرادهم بالسفر لزيارته هو السفر الى مسجده وذكروا في منسك الحج
 انه يستحب زيارة قبره وهذا هو مراد من ذكر الاجماع على ذلك كما
 ذكر القاضي عياض قال وزيارة قبره سنة من المسلمين مجتمعة عليها
 وفصيحة مرغوب فيها مرادهم الزيارة التي بينها وشرحوها كما ذكر ذلك
 القاضي عياض في هذا الفصل فعمل زيارته قال وقال المحقق بن ابراهيم
 الفقيه ومما يزل شأن من حج المروء بالمدينة راقصا الى الصلاة في
 مسجد النبي صلى الله عليه وسلم والنبل برؤيته ووضته ومنبره وقبره
 وجلسه وملا مسديره واطى قدميه والعمود الذي كان يستند اليه
 ونزل جبريل بالوحى عليه فيه وبمس عمره وقنه من العصابة والتابعين
 وأئمة المسلمين والاعتبار بذلك كما ((قلت)) وذلك ان اقل زيارته قبره ليس
 المراد بها ناطق المراد بزيارة قبر غيره يوصل اليه ويجلس عنده ويتمكن
 الزائر مما يفعله الزائرون للقبر وعندها من سنة وبعده وأما هو صلى
 الله عليه وسلم فلا سبيل لاحد ان يصل الا الى مسجده لا يدخل أحد بيته
 ولا يصل الى قبره بل دفوه في بيته بخلاف غيره فانهم دفوه في الصحراء

كافي الصيحين عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في مرض موته
 لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما فعلوا
 قالت عائشة ولو لا ذلك لأبرز قبره ولكن كره أن يتخذ مسجدا فدفن في بيته
 لئلا يتخذ قبره مسجدا ولا وثنا ولا عيدا فان في سنن أبي داود من حديث
 أحمد بن صالح عن عبد الله بن نافع أخبرني ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري
 عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا بيوتكم قبورا
 ولا تجعلوا قبرا مصرا ولا معبرا إن هذا لكم تليف حيث كنتم وفي الموطأ
 وغيره عنه أنه قال اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد اشتد غضب الله على قوم
 اتخذوا قبورا أنبيائهم مساجد وفي صحيح مسلم عنه أنه قال قبل أن يموت
 بخمس أن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد إلا فلا تتخذوا
 القبور مساجد فاني أنماكم عن ذلك فلما لعن من يتخذ القبور مساجد
 تحذير الأئمة من ذلك ونهاهم عن ذلك ونهاهم أن يتخذوا قبره عيدا فدفن في
 حجرته لئلا يمكن أحدهم من ذلك وكانت عائشة ساكنة فيها فلم يكن في
 حياتها أحد يدخل لذلك اغمايد خلون إليها ولم يتوفيت لم يبق بها أحد ثم
 لما أدخلت في المسجد سدت وبنى الجدار البراني عليها فبقي أحد يتمكن
 من زيارة قبره كالزيارة المعروفة عند قبر غيره سواء كانت سنية أو بدعية
 بل اغمايد يصل الناس إلى مسجده ولم يكن السلف يطلقون على هذا زيارة
 لقبره ولا يعرف عن أحد من الصحابة لفظ زيارة قبره البتة ولم يسكروا بذلك
 وكذلك عامة التابعين لا يعرف هذا في كلامهم فان هذا المعنى ممتنع عندهم
 فلا يعبروا عن وجوده وهو قد نهى عن اتخاذ بيته وقبره عيدا وسأل الله
 تعالى أن لا يجعله لوثنا ونهى عن اتخاذ القبور مساجد فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبورا أنبيائهم مساجد
 ولهذا كره مالك وغيره أن يقال زرنا قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولو كان

السلف ينطقون به - إذ لم يكرهه مالك وقد باع القابعين بالمدينة وهم أعلم
الناس بذلك ولو كان في هذا حديث معروف عن النبي صلى الله عليه
وسلم لعرفه هؤلاء ولم يكرهه مالك وإمثاله من علماء المدينة الأخبار بلفظ
تكملم به الرسول صلى الله عليه وسلم فقد كان رضى الله عنه يخبرى ألقاظ
الرسول في الحديث فكيف يكره النطق بلفظه لكن طائفة من العلماء سمو
هذا زيارة لقبره وهم لا يخالفون مالكاً ومن معه في المعنى بل الذي يستحب
أولئك من الصلاة والسلام وطلب الوسيلة ونحو ذلك في مسجده يستحب
هؤلاء لكن هؤلاء سموها هذا زيارة لقبره وأولئك كرهوا أن يسموها هذا زيارة
لقبره وقد حدث من بعض المتأخرين في ذلك بدع لم يستحبها أحد من الأئمة
الأربعة كـؤاله الاستغفار وزاد بعض جهال العامة ما هو محرم أو كفر
باجماع المسلمين كالسجود للحجرة والطواف بها وإمثال ذلك مما ليس هذا
موضوعه ومبداً ذلك من الذين ظنوا أن هذا زيارة لقبره وظن هؤلاء أن
الأنبياء والصالحين ترارقبورهم لدعائهم والطلب منهم واتخاذ قبورهم
أوثاناً حتى قد يفضّلون تلك البقعة على المساجد وأن بنى عليها مسجد
فضّلوه على المساجد التي بنيت لله وحتى قد يفضّلون الحج إلى قبر من
يعظمونه على الحج إلى البيت العتيق إلى غير ذلك مما هو كفر وردة عن
الاسلام باتفاق المسلمين فالذي تصافرت به الأقوال عن السلف قاطبة
وأطبقت عليه الأمة قولاً وعملاً هو السفر إلى مسجده المجاور لقبره
والقيام بما أمر الله به من حقوقه في مسجده كإيقام بذلك في غير مسجده
لمكن مسجده أفضل المساجد بعد المسجد الحرام عند الجمهور وقيل أنه
أفضل مطلقاً كما نقل عن مالك وغيره ولم يتطابق السلف والخلف على
إطلاق قبره ولا ورود بذلك حديث صحيح ولا نقل معروف عن أحد
من الصحابة ولا كان الصحابة المقسمون بالمسجد بنه من المهاجرين

والانصار اذا دخلوا المسجد وخرجوا منه ينجون الى القبر ويقتفون
عنده ويبررونه فهذا لم يعرف عن أحد من الصحابة وقد ذكر مالك
وغیره ان هذا من البدع التي لم تنقل عن السلف وان هذا منهي عنه
وهذا الذي قاله مالك مما يعرفه أهل العلم الذين لهم رعاية هذا الشأن
يعرفون أن الصحابة لم يكونوا يزورون قبره لعلمهم بأنه قد نهى عن ذلك ولو
كان قبره يزار كما تزار القبور فزور أهل البقيع والشهداء شهداء أحدل كان
الصحابة يفعلون ذلك اما بالدخول الى حجرته واما بالوقوف عند قبره اذا
دخلوا المسجد وهم لم يكونوا يفعلون لاهذا ولا هذا بل هذا من البدع كما بين
ذلك أئمة العلم وهذا كاذب كره القاضي عياض وهو الذي قال زيارة قبره سنة
مجمع عليهم ارفضيلة مرغب فيها وهو في هذا الفصل ذكر من مالک انه كره
ان يقال زرة قبر النبي صلى الله عليه وسلم وذكره أيضا قال مالك في
المبسوط وليس يلزم من دخول المسجد وخرج منه من أهل المدينة الوقوف
بالقبر وإنما ذلك للغر يا موقال مالك في المبسوط أيضا ولا بأس لمن قدم من
سفر ان يقف على قبر النبي صلى الله عليه وسلم ويدعوه ولا يكره حجر قبل
له فان ناسا من أهل المدينة لا يقدمون من سفر ولا يريدونه يفعلون ذلك في
اليوم مرة أو أكثر وبعاقضوا في الجمعة أو الايام المرة والمرة أو أكثر
عند القبر فيسلمون ويدعون ساعة فقال لم يبلغني هذا عن أهل الفقه بل قدنا
وتركه واسع ولن يصلح آخر هذه الامة الا ما صلح اولها ولم يبلغني عن أول
هذه الامة وصورها أنهم كانوا يفعلون ذلك ويكره الا لمن جاء من سفر أو
اراده فقد بين مالك انه لم يبلغه عن السلف من الصحابة المقيمين بالمدينة أنهم
كانوا يقفون بالقبر عند دخول المسجد الا لمن قدم من سفر مع ان الذي
يقصد السفر فيه نزاع مذكور في غير هذا الموضع وقد ذكر القاضي
عياض عن أبي الوليد الباجي انه احتج لما كرهه مالك فقال أهل المدينة

مقبول بها لم يقصدوها من أجل القبر والتسليم وقال صلى الله عليه وسلم
 اللهم لا تجعل قبري وثنا يجسد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور
 أنبيائهم مساجد وقال لا تجعلوا قبري عبداً بين ان وقوف أهل
 المدينة بالقبر هو الذي يسمى زيارة لقبره من البدع التي لم يفعلها الصحابة
 وإن ذلك منهي عنده بقوله اللهم لا تجعل قبري وثناً يجسد اشتد غضب الله
 على قوم اتخذوا قبوراً أنبيائهم مساجد وقوله لا تتخذوا قبري عبداً وإذا
 كانت هذه الزيارة مما نهي عنها في الأحاديث فالصحاباء أعلم بنبيه وأطوع له
 فلهذا لم يكن بالمدينة منهم من يزور قبره باتفاق العلماء وهذا الوقوف
 الذي يسميه غير مالك زيارة لقبره الذي بين مالك وغيره أنه بدعة لم يفعلها
 السلف هي زيارة مقصود صاحبها الصلاة والسلام عليه كما بين ذلك في
 السؤال لمالك لكن لما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا قبري عبداً
 وصلوا على حيثما كنتم فإن صلاتكم تبارك روى مثل ذلك في السلام
 عليه علم أنه كره تخصيص تلك البقعة بالصلاة والسلام بل يصلي عليه
 ويسلم في جميع المواضع وذلك واصل إليه فإذا كان مثل هذه الزيارة للقبر
 بدعة منها عنها فكيف يمكن يقصد ما يقصده من قبور الأنبياء والصالحين
 ليدعواهم ويستغيث بهم ليس يقصده الدعاء لهم ومعلوم أن هذا أعظم في
 كونه بدعة وضلالة فالسلف والخلف انما تطابقوا على زيارة قبره بالمعنى
 المجمع عليه من قصد مسجده والصلاة فيه كما تقدم وهذا فرق بينه وبين سائر
 قبور الأنبياء والصالحين فإنه يشرع السفر إلى عند قبره لمسجده الذي أسس
 على التقوى فهذا السفر مشروع باتفاق المسلمين والصلاة مقصودة فيه
 باتفاق المسلمين ومن قال أن هذا السفر لا يقصر فيه الصلاة فإنه يستتاب
 فإن تاب ولا يقتل وإلا ذلك سفر المجردين الزيارة بل لا بد أن يقصد أرباب
 المسجد والصلاة فيه وإن لم يقصد إلا القبر فهذا لا يندرج في كلام الحبيب

حدث قال اما من سافر لمجرد زيارة قبور الانبياء والصالحين فهل يجوز له قصر
 الصلاة على قولين معروفين فيؤخذ كقولين فيمن سافر لمجرد قصد زيارة
 القبور اما من سافر لقصد الصلاة في مسجده عند حجته التي فيها قبره فهذا
 سفر مشروع مستحب باتفاق المسلمين وقد تقدم قول مالك للسائل
 الذي سأل عنه نذر ان يأتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان اراد
 مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فلما أنه وليصل فيه وان كان انما اراد القبر
 فلا يفعل للحديث الذي جاء لا يعمل المطلق الا الى ثلاثة مساجد فالسائل سأل
 عن نذر ان يأتي الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقصل مالك في الجواب
 بين ان يريد القبر والمسجد مع ان اللفظ انما هو نذر ان يأتي القبر فعلم ان لفظ
 اتيان القبر وزيارة القبر والسفر الى القبر والحجوزك يتناول من يقصد المسجد
 وهذا مشروع ويتناول من لم يقصد الا القبر وهذا منهي عنه كادت عليه
 النصوص وبينه العلماء مالك وغيره فمن نقل عن السلف انهم استحبوا السفر
 لمجرد القبر دون المسجد بحيث لا يقصد المسافر المسجد ولا الصلاة فيه بل
 انما يقصد القبر كالصورة التي نسي عنها مالك فهذا لا يوجب جدي كلام أحد من
 العلماء السلف استحبوا ذلك فضلا عن اجماعهم عليه وهذا الموضع
 يجب على المسلمين طاعة وعلماهم تحقيقه ومعرفة ما هو المشروع والمأمور
 به الذي هو عبادة الله وحده وطاعته وله وسوله وبر وتقوى وقيام بحق الرسول
 وما هو مشرئ وبدعة وضلالة منهي عنها لا يلتبس هذا بما اذا كان السفر
 الى مسجد المدينة مشروع باتفاق المسلمين لكن انما الاعمال بانيات
 وانما الكل احرى ما نفى وقد تقدم عن مالك وغيره انه اذا نذر اتيان
 المدينة ان كان قصده الصلاة في المسجد والايوف بنسذره واما اذا نذر
 اتيان المسجد لزمه لانه انما يقصد الصلاة فلم يجعل السفر الى المدينة سفرا
 مأمورا به الا سفر من قصد الصلاة في المسجد وهو الذي يؤمر به الناذر

بخلاف غيره لقوله صلى الله عليه وسلم لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد
 المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الاقصى وجعل من سافر الى المدينة
 أو الى بيت المقدس لغير العبادة الشرعية في المسجدين سافرا منها هتسه
 لا يجوز ان يفعله وان نذرته وهذا قول جمهور العلماء فمن سافر الى مدينة
 الرسول أو بيت المقدس لقصد زيارة ما هنالك من القبور أو من آثار
 الانبياء والصالحين كان سفره محرما عند مالك والاكثرين وقيل انه سفر
 مباح ليس بقربة كما قاله طائفة من أصحاب الشافعي وأحمد وهو قول ابن
 عبد البر وما علمنا أحدا من علماء المسلمين المجتهدين الذين تذكر أقوالهم
 في مسائل الإجماع والتراخى ذكران ذلك مستحب فمدعوى من ادعى ان
 السفر الى مجرد القبور مستحب عند جميع علماء المسلمين كذب ظاهر
 وكذلك ان ادعى ان هذا قول الأئمة الأربعة أو جمهور علماء المسلمين فهو
 كذب بلا ريب وكذلك ان ادعى ان هذا قول عالم معروف من الأئمة
 المجتهدين وان قال هذا قول المتأخرين أمكن ان يصديق في ذلك وهو
 بعد ان تعرف صحة نقله نقل قولنا هذا مخالف للإجماع السلف مخالف
 لنصوص الرسول فكفى بقوله فسادا ان يكون قولاً مبتدعا في الاسلام
 مخالف للسنة والجماعة لما سنه الرسول ولما أجمع عليه سلف الأمة وأئمتها
 والنقل عن علماء السلف يوافق ما قاله مالك فمن نقل عنهم ضد ذلك فقد
 كذب وأقل ما في الباب ان يجعل ممن طول به صحة نقله والانتفاظ بالجملة
 والتي يقولها طائفة قد عرف مرادهم وعياض نفسه الذي ذكر ان
 زيارته سنة تجمع عليها اقدبين الزيادة المشروعة في ذلك وقد ذكر عياض
 في قوله لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد ما هو ظاهره ذهب مالك ان
 السفر الى غيرهما محرم فهو أيضا يقول ان السفر لمجرد زيارة القبور كما قاله
 مالك وسائر أصحابه مع ما ذكره من استحباب الزيارة الشرعية مع ما ذكر

من كراهة مالك ان يقول القائل زرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم والله أعلم (قال المتعترض)

((الحديث التاسع)) من حج بجهة الاسلام وزار قبري وغزا غزوة وصلى على في بيت المقدس لم يسأله الله فيما افترض عليه رواه الحافظ أبو الفتح الأزدي في الثاني من فوائده أخبرنا به أبو التجم شهاب بن علي المحسني قراءة عليه وأنا أسمع بالقراءة الصغرى في سنة سبع وسبع مائة وأبو الفتح ابن ابراهيم بهرازي عليه سنة ثلاث وعشرين قالاً أنبأنا أبو محمد عبد الوهاب بن ظافر ابن علي بن قنوح الأزدي المعروف بابن رواج قال الاول معاً وقال الثاني اجازة قال أنبأنا الحافظ أبو طاهر أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن ابراهيم بن سلفه السلفي الاصبهاني قراءة عليه وأنا أسمع أنبأنا أبو طالب عبد القادر ابن محمد بن يوسف ببغداد أنبأنا أبو اسحق ابراهيم بن عمر بن أحمد البرمكي أنبأنا أبو الفتح محمد بن الحسين بن أحمد الأزدي الحافظ حدثنا النعمان بن هارون بن أبي الدلهات حدثنا أبو مهمل بدر بن عبد الله المصيصي حدثنا الحسن بن عثمان الزياتي حدثنا عمار بن محمد حدثني خالي سيفان عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج بجهة الاسلام وزار قبري وغزا غزوة وصلى على في بيت المقدس لم يسأله الله عز وجل فيما افترض عليه قال عمار بن محمد ابن أخت سيفان الثوري روى له مسلم والحسن بن عثمان الزياتي قال الخطيب كان أحد العلماء الافاضل من أهل المعرفة بالثقفة والامانة ولي قضاء الشريعة في خلافة المتوكل وذ كره غير الخطيب أيضاً وكان صالحاً ديناً مهتماً بعمل السكك وكانت له معرفة بآيام الناس وله تاريخ حسن وكان كريماً واسعاً مفضلاً وأبو مهمل بدر بن عبد الله المصيصي ما علمت من حاله شيئاً والنعمان بن هارون بن أبي الدلهات حدث ببغداد عن جماعة

كثير من روى عنه محمد بن المظفر وعلي بن عمر السكري قال الطائيب وما
 علمت من حاله الا اخبر اوس صاحب الجزء أبو الفتح محمد بن الحسين بن أحمد
 ابن الحسين بن عبد الله بن يزيد بن النعمان الازدي الموصلي من أهل العلم
 والفصل كان حافظاً صنف كتاباً في علوم الحديث ذكره الطائيب في
 التاريخ وابن السمعاني في الانساب أني عليه محمد بن جعفر بن علان
 وذكره بالطائيب وحسن المعرفة بالحديث وقال أبو القريب الارموي رأيت
 أهل الموصل يوهنونه جداً ولا يعدونه شيئاً وسئل البرقي عنه فإشارته
 كان ضعيفاً وذكره غيره كلاماً أشد من هذا انتهى ما ذكره المعترض
 (والجواب) أن يقال هذا الحديث موضوع على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا شئ ولا ريب عند أهل المعرفة بالحديث ولم يحدث به عبد الله
 ابن مسعود قط ولا علقمة ولا إبراهيم ولا منصور ولا سفيان الثوري
 وأدنى من يعد من طلبة هذا العلم يعلم أن هذا الحديث محتق مفق على
 سفيان الثوري وأنه لم يترك معه قط وما كنت أظن أن الجهل بل بلغ
 بالمعترض إلى أن يرى مثل هذا الحديث الموضوع المكذوب ولا يبين أنه
 من الموضوعات المكذوبات بل يذكره في مقام الاحتجاج والاعتماد
 والاستسهاد يأخذ في ذكر الثناء على بعض رواة ومدحهم بما لا ينبغي شيئاً
 واتخذ افتضاح هذا الحديث حيث جعله عن سفيان الثوري عن
 منصور عن إبراهيم ولو جده عن سفيان عن بعض شيوخه الضعفاء كان
 استمرله وعمار بن محمد أبو اليقظان الكوفي وهو ابن أخت سفيان وهو
 يرى من عهد هذا الحديث وإن كان فيه كلام ليهض الأئمة قال ابن
 حبان في كتاب المحرر وعين عمار بن محمد بن أخت سفيان الثوري كعبته
 أبو اليقظان من أهل الكوفة يروي عن الأعمش والثوري روى عنه
 الحسن بن عرفة والعراقيون كان ممن كثر خطؤه وكثر وهمه حتى استحق

الترك من أجله هكذا قال ابن حبان وفي كلامه مبالغة وقد أنشئ على عمار
 جماعة أعلم من ابن حبان وتكلم فيه بعضهم بكلام قريب وروى له مسلم
 في صحيحه قال إبراهيم بن يعقوب الجوزجاني سيف وعمار ابنا أخت سفيان
 ليس بالقويين في الحديث قال الخطيب في التاريخ أما سيف فقد ذكره غير
 واحد بالضعف وأما عمار فوثقه ثم روى عن البخاري أنه قال قال لي
 عمرو بن محمد حدثنا عمار بن محمد أبو اليقظان وكان أوثق من سيف وروى
 عن يزيد بن الهيثم قال سمعت يحيى بن معين يقول سيف بن أخت سفيان
 ليس بشيء وهو سيف بن محمد أخوها وعمار لم يكن به بأس وعن أحمد
 ابن علي الأبار حدثنا علي بن حجر قال كان عمار بن محمد ثباته وقال الأبار
 سمعت عباد بن موسى يقول بلغني عن سفيان الثوري قال إن محمداً أحد من
 أهل بيتي بعمار وقال عبد الرحمن بن أبي حاتم سمعت الحسن بن عرفة
 وذكر عمار بن محمد فقال كان لا يضحك وكما لا يضحك منه من الأبدال
 وقال محمد بن سعد عمار بن محمد ابن أخت سفيان الثوري توفي في المحرم
 سنة اثنتين وعشرين ومائة في خلافة هارون وكان ثقة قال ابن أبي حاتم
 سألت أبي عنه فقال ليس به بأس يكتب حديثه قال وسألت أبا زرعة عنه
 فقال ليس بقوي وهو أحسن حالا من سيف فقد ثبت بن عمار كرماء عن
 هؤلاء الأئمة أن عمار بن محمد صدوق وأنه لا يستحق الترك وظهر أن كلام ابن
 حبان فيه مشتمل على المبالغة وتجاوز الحد فهو يرى من عهد هذا
 الحديث الموضوع الذي لم يصل إليه بل الخلل فيه على غيره وكذلك الحسن
 ابن عثمان أبو حسان الزبائدي يرى من عهده أيضاً أنه معروف بالصدق
 والأمانة والجل في هذا الحديث على بدر بن عبد الله المصيصي الذي لم
 يعرف بثقة ولا عدالة ولا أمانة أو على صاحب الجزء أبي الفتح محمد بن
 الحسين الأزدي فإنه منهم بالوضع وإن كان من الحفاظ قال الشيخ أبو

الفرج بن الجوزي في كتاب الضعفاء محمد بن الحسين بن أحمد أبو الفتح
الازدي الموصلي حدث عن أبي يعلى وابن جرير وغيرهما وكان حافظا
ولكن في حديثه مناكير وكانوا يضعفونه أخبرنا الفرار أنبأنا الخطيب
قال حدثني محمد بن صدقة الموصلي أن أبا الفتح وضع حديثا وقد ذكره
الخطيب في تاريخه وذكر أن في حديثه مناكير وأن البرقاني ضعفه
وأن أهل الموصل كانوا يضعفونه ولا يحدونه شيئا وأنه اتهم بوضع الحديث
ومن هذه حاله لا يعتمد على روايته ولا يجمع بحديثه ولا يفتي أن هذا
الحديث الذي رواه في فوائد موضوع مركب مقنع على الأعلى من لا يدري
علم الحديث ولا فهم رايحه والله الموفق (قال المعترض)

((الحديث العاشر)) من زارني بعد موتي فكأنما زارني وأنا حي رواه أبو
الفتوح سعيد بن محمد بن اسمعيل البغدادي في جزئه فيه فوائد مشتملة على
بعض مما نال سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وآثاره وما ورد في فضل
زيارته ودرجته زواره وهذا الجزء رواية المحدث اسمعيل بن عبد الله بن
عبد المحسن الأنصاري المالكي المشهور بابن الانطاطي ونقلت من خطه
قال أنبأنا أبو عبد الله محمد بن عثمان بن هبة الله بن ربحان الحوطي
التكريتي الصوفي قراءة عليه وأنا اسمع عنه بالطرم الثمري على دكة
الصوفية بجانب باب بنى شيبه تجاه الكعبة المعظمة زادها الله شرفا قال
حدثنا أبو الفتوح سعيد بن محمد بن اسمعيل البغدادي في ربيع الأول سنة
اقتين وخمسين وخمسمائة قال حدثنا الإمام السمعاني أبو سعد أحمد بن
محمد بن أحمد بن الحسن الحافظ الملاء في الروضة بين قبر النبي صلى الله
عليه وسلم ومنبره في الزوارة الثانية أنبأنا أبو الحسين أحمد بن
عبد الرحمن الذكواني أنبأنا أحمد بن موسى بن مردويه الحافظ حدثنا
الحسن بن محمد السوسي أنبأنا أحمد بن سهل بن أيوب حدثنا خالد بن يزيد

حدثنا عبد الله بن عمر العمري قال سمعت سعيدا المقبري يقول سمعت
 أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زارني
 بعد موتي فكأنما زارني وأنا حي ومن زارني كتم له شهيدا أو شفيعا يوم
 القيامة قال المعترض خالد بن يزيد ان كان هو العمري فقد قال ابن حبان
 انه منكر الحديث وأحمد بن سهل بن أيوب اهوازي قال الصريفي في مات
 بالاهوازي يوم التروية سنة إحدى وتسعين ومائتين ((والجواب))
 ان يقال هذا حديث منكر لا أصل له واسناده مظلم بل هو حديث موضوع
 على عبد الله العمري الصغير المكبر المضعف والحسن بن محمد السوسي
 وأحمد بن سهل الاهوازي برويان المنكر لا يخرج بخبرهما ولا يعتمد على
 روايتهما وخالد بن يزيد هو العمري بلا شك وهو متروك الحديث منهم
 بالكذب قال ابن أبي حاتم خالد بن يزيد العمري المدني أبو الوليد روى عن
 سفيان الثوري واسحق بن يحيى بن طلحة وعبد الله العمري وأبي العاصم
 ثابت بن قيس سمعت أبي يقول ذلك روى عنه علي بن حرب الموصلي وكتب
 عنه أبو زرعة وترك الرواية عنه حدثنا علي بن الحسن الهستجاني قال سمعت
 يحيى بن معين يقول خالد بن يزيد العمري كذاب سئل أبي عنه فقال كان
 كذابا أتبعه بمكة ولم أكتب عنه وكان ذاهب الحديث وقال أبو حاتم بن
 حبان في كتاب الجرح والعيوب خالد بن يزيد العمري أبو الوليد شيخ كان يسكن
 مكة ينقل مذهب الرازي روى عن الثوري منكر الحديث جدا أكثر
 من كتب عنه أصحاب الرازي لا يشتهر بذكره لانه روى الموضوعات عن
 الانبات ثم ذكر له حديثا في غزو البصر وقال الهقبلي خالد بن يزيد العمري
 الحذاء مولى لهم يحدث بالخطا ويحكى عن الشقات ما لا أصل له وقال
 الأزدي متروك الحديث وقال الدارقطني والبيهقي ضعيف وقال الحاكم
 أبو أحمد في الديكني أبو الوليد خالد بن يزيد العمري المدني ذاهب الحديث

ثم روى عن محمد بن سليمان عن محمد بن عيسى بن اسمعيل البخاري قال خالد
ابن يزيد العمري مكي ذاهب الحديث وقال أبو أحمد بن عدي في الكامل
خالد بن يزيد العدوي أبو الوليد وكان بمكة ثم ذكر له أحاديث وقال ومقدار
ما يرويه عن رواده لا يتابع عليه وذكر روايته عن الثوري وابراهيم بن
سعد وعمر بن مهاب وأبي العيص ثابت بن قيس ثم قال بعده خالد بن يزيد
العمري المكي يكنى أبا الهيثم ثم ذكر له أحاديث يرويها عن الثوري وابن
جرير وابن أبي ذئب ثم قال وله غير ما ذكرت أحاديث وعامة ما هنا كبير
هكذا فرق بينهما ما هو ورجل واحد كنيته أبو الوليد على الأصح
وهو ساقط الحديث منه كره وقال ابن عدي سمعت ابراهيم بن محمد بن
عيسى الجهني يقول سمعت موسى بن هارون الجمال يقول مات العمري
بمكة وهو ضعيف الحديث سنة تسع وعشرين ومائتين فإذا كانت هذه
حال خالد بن يزيد العمري عند أئمة هذا الشأن فكيف يعتمد على حديث
رواه أو يخرج بحجه في طريقه هذا لو كان الإسناد إليه واضحا فكيف
وهو اسناد مظلم وقد ذكر له ابن عدي وغيره من الحفاظ أحاديث منكرة
يستدل بها على ضعف روايته وسقوط خبره منها قال ابن عدي حدثنا
مكي بن عبدان حدثنا قطن بن ابراهيم حدثنا خالد بن يزيد حدثنا ابن أبي
ذئب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ولده
ثلاثة فلم يسم أحدهم محمدا فهو من الجنة وإذا سميتهم ومحمد أفلا تسبوه ولا
تجهوه ولا تعتروه ولا تضربوه وتقرؤوه وأكرموه وبروا فسمعه قال ابن عدي
هذا حديث منكر ومنها قال عبد الله بن محمد بن المنهال حدثنا أحمد بن بكر
أبو سعيد البالسي حدثنا خالد بن يزيد حدثنا ابن جرير عن هطاء عن ابن
عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حفظ على أمتي أربعين
حديثا من السنة كنت له شهيدا يوم القيامة قال ابن عدي روى هذا

الحديث عن ابن جريج مع خالد بن يزيد بن الحنفية بن الحنفية وهو قهر منه
ومنها قال ابن عدي أخبرنا محمد بن منير حدثنا علي بن حرب حدثنا خالد بن
يزيد العدوي حدثنا ابراهيم بن سعد عن أبيه عن أبي سلمة عن أبي هريرة
قال طلع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم بين أبي بكر وعمر قال علي
حسبته قال يده اليمنى علي أبي بكر ويده اليسرى علي عمر فقال هكذا
أبعث يوم القيامة بين هذين قال ابن عدي وهذا عن ابراهيم بن سعد عن
أبيه بهذا الاسناد منكر ليس بروي عن ابراهيم غير خالد بن يزيد وذكره
ابن عدي أحاديث منكرة غير هذه وفيما ذكر كفاية ودليل علي رد حديثه
وعدم قبول روايته والله سبحانه وتعالى أعلم (قال المعترض)

((الحديث الحادي عشر)) من زارني بالمدينة محتسبا كنت له شهيدا
أوشفيعا وفي رواية من زارني محتسبا إلى المدينة كان في جوارى يوم
القيامة أنبأنا الدماطي وابن هارون وغيرهما قالوا أنبأنا محمد بن هبة الله
قال أنبأنا علي بن الحسن الحافظ سمعنا أنبأنا زاهر أنبأنا البيهقي أنبأنا أبو
سعيد بن أبي عمرو قال الحافظ وأنبأنا أبو سعيد البغدادي أنبأنا أبو
نصر محمد بن أحمد بن سيبويه أنبأنا أبو سعيد الصيرفي أنبأنا محمد بن عبد الله
الصنفار حدثنا ابن أبي الدنيا حدثني سعيد بن عثمان الجرجاني حدثنا
محمد بن اسمعيل بن أبي فديك أخبرني أبو المنثي سليمان بن يزيد الكعبي وفي
حديث زاهر العسكي ح قال الحافظ وأخبرنا ابن السمرقندي أنبأنا ابن
مسعدة أنبأنا حمزة حدثنا أبو بكر محمد بن أحمد بن اسمعيل يجرجان حدثنا أبو
هوانة مروعي بن يوسف القطان حدثنا عباد بن موسى الخثلي حدثنا ابن أبي
فديك عن سليمان بن يزيد الكعبي عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال من زارني بالمدينة محتسبا كنت له شفيعا وشهيدا وفي
حديث عباد كنت له شهيدا أو شفيعا وقال يوم القيامة وذكر ابن الجوزي

في مشير العزم الساكن ومن خطه نقلت بسنده الى ابن أبي الدنيا باسناده
المذكور وبالاسناد الى البيهقي أنبأنا أبو عبد الله الحافظ حدثنا علي بن عيسى
حدثنا أحمد بن عبدوس بن حمدويه الصفار النيسابوري حدثنا أيوب بن
الحسن حدثنا محمد بن سمعيل بن أبي فديك بالمدينة حدثنا سليمان بن يزيد
الكعبي عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات
في أحد الحرمين بعث من الآمنين يوم القيامة ومن زارني محسبا الى
المدينة كان في جوارى يوم القيامة هذه الاسانيد الثلاثة دارت على محمد
ابن اسمعيل بن أبي فديك وهو مجمع عليه وسليمان بن يزيد كره ابن حبان
في الثقات وقال أبو حاتم الرازي انه منكر الحديث ليس به - وروى انتهى
ما ذكره ((والجواب)) ان يقال هذا الحديث ليس به صحيح ولا ثابت بل هو
حديث ضعيف الاسناد منقطع ولو كان ثابتا لم يكن فيه دليل على محل
التزاع ومداره على أبي المثنى سليمان بن يزيد الكعبي الخزاعي المدني وهو
شيخ غير صحيح بحديثه وهو يكتنبه أشهر منسه باسمه ولم يدرك أنس بن مالك
فروايته عنه منقطعة غير متصلة وانما يروى عن التابعين وأتباعهم وقد
ذكره ابن حبان في كتاب الثقات في أتباع التابعين وذكره أيضا في كتاب
المجروحين قال في كتاب الثقات سليمان بن يزيد أبو المثنى الكعبي من
أهل المدينة يروى عن عمر بن طلحة روى عنه ابن أبي فديك هكذا ذكره
وقال في كتاب المجروحين أبو المثنى شيخ يروى عن هشام بن عروة روى
عنه عبد الله بن نافع اصانع يخالف الثقات في الروايات لا يجوز الاحتجاج
به ولا الرواية عنه الا لا اعتبار روى عن هشام بن عروة عن أبيه عن
حائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما عمل ابن آدم يوم النحر أحسن الى
الله عز وجل من هراقه دم وذكر الحديث ثم قال حدثنا ابن سالم بيت
المقدس حدثنا عبد الرحمن بن ابراهيم حدثنا عبد الله بن نافع حدثنا أبو

المثنى عن هشام بن عروة هكذا ذكره في كتاب الجرحين ولم يذكر اسمه
 قال الدارقطني في الخواص على هذا الكتاب اسم أبي المثنى سليمان بن
 يزيد الكعبي مديني وقال في كتاب العلل هو ضعيف وقال ابن أبي حاتم
 في كتاب الجرح والتعديل سليمان بن يزيد أبو المثنى الكعبي الخزازي
 المديني ثم ذكرناه بروي عن سعيد المقبري وربيعة بن أبي عبد الرحمن
 ويحيى بن سعيد الأنصاري وعبد بن اسحق واسماعيل بن ابراهيم بن عقبة
 وأنه يروي عنه عبد الله بن نافع الصائغ وابن أبي فديك وابن وهب ثم قال
 سمعت أبي يقول أبو المثنى هذا منكر الحديث ليس بقوي وقال البخاري
 في تاريخه سليمان بن يزيد الكعبي أبو المثنى المديني عن عمر بن طلحة
 و ابراهيم بن عبد الله بن سفيان سمع منه ابن أبي فديك قال حسن حدثنا يحيى
 ابن حسان حدثنا أبو المثنى سليمان بن يزيد الخزازي حدثنا عباد بن
 اسحق بن عبد الله بن كنانة القرشي عن أبي عبيدة بن محمد سأل جابر عن
 المصح على الخفين فقال سنة وقال النسائي في الكنى أبو المثنى سليمان بن يزيد
 عن اسمعيل بن ابراهيم بن عقبة روى عنه ابن وهب وقال الحاكم أبو أحمد
 في الكنى أبو المثنى سليمان بن يزيد بن زنفار الخزازي الكعبي المديني ثم
 ذكرناه بروي عن سعيد المقبري ويحيى بن سعيد الأنصاري وعمر بن
 طلحة وأنه يروي عنه ابن أبي فديك ويحيى بن حسان وغيرهما وقال أبو
 عمر بن عبد البر في الكنى أبو المثنى المديني روى عن هشام بن عروة سمع
 سليمان بن يزيد روى عنه ابن أبي فديك وعبد الله بن نافع الصائغ فقد
 تبين ان ابن حبان تناقض في ذكره أبا المثنى في الكتابين كتاب الثقات
 وكتاب الجرحين وكانه توهم انه رجلان وذلك خطأ بل رجل واحد منكر
 الحديث غير محتج به لم يسمع من أنس بل روايته عنه منقطعة غير متصلة ولو
 فرض ان روايته صحيحة متصلة وأنه من جملة الثقات المشهورين لم يكن

في هذا الخبر الذي رواه حجة على جواز شدة الرجال وأعمال المطى إلى مجرد زيارة القبر بل انما فيه ذكر الزيارة فقط والمراد بها الزيارة الشرعية وثمة لا يشكرها شيخ الاسلام بل يندب اليها ويحض عليه كما تقدم ذكره غير مرة وبالله التوفيق (قال المعترض)

((الحديث الثاني عشر)) ما من أحد من أمي له سعة ثم لم يزورني فليس له عذر قال الحافظ أبو عبد الله محمد بن محمود البخاري في كتاب (الدرة الثمينة في فضائل المدينة) أنبأنا أبو محمد بن علي أنبأنا أبو يعلى الأزدي أنبأنا أبو اسحق البجلي أنبأنا سعيد بن أبي سعيد النيسابوري أنبأنا ابراهيم بن محمد المؤدب أنبأنا ابراهيم بن محمد حدثنا محمد بن محمد حدثنا محمد بن مقاتل حدثنا جعفر بن هارون حدثنا اسمعيل بن المهدي عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زارني ميتا فكاغما زارني حيا ومن زار قبري وجبت له شفاعتي يوم القيامة وما من أحد من أمي له سعة ثم لم يزورني فليس له عذر هكذا ذكر المعترض هذا الحديث وخرس بعد ذكره فلم ينطق بكلمة وهو حديث موضوع مكذوب مختلق مصنوع من النسخة الموضوعية المكذوبة المصنوعة بسمعان المهدي قبح الله واضعها واسناده إلى سميان ظلمات بعضها فوق بعض وأما سميان فهو من الحيوانات التي لا تدري هل أوجدت أم لا وهذا المعترض ان كان لا يدري ان هذا الحديث من أقبح الموضوعات فهو من أجهل الناس وان كان يعلم انه موضوع ثم يذكره في معرض الاحتجاج ويتكلم به ولا يبين حاله فهو داخل في قوله صلى الله عليه وسلم من حدث عني بحديث وهو يرى انه كذب فهو أحد الكاذبين فهو اما جاهل مضطرب في الجهل أو معاند صاحب هوى متبع لهواه نعوذ بالله من الخذلان قال أبو حاتم بن حبان البستي حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي حدثنا النضر بن شميل

حدثنا شعبة عن حبيب بن أبي ثابت قال سمعت ميمون بن أبي شبيب يحدث
 عن المغيرة بن شعبه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من روى عني
 حديثا وهو يرى أنه كاذب فهو أحد الكاذبين حدثنا عمران بن موسى بن
 مجاشع حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا وكيع حدثنا شعبة عن الحكم بن
 عبد الرحمن بن أبي ليلى عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من حدث عني حديثا وهو يرى أنه كاذب فهو أحد الكاذبين قال
 أبو حاتم في هذا الخبر دليل على صحة ما ذكرنا أن المحدث إذا روى ما لم يصح
 عن النبي صلى الله عليه وسلم لم مما نقول عليه وهو يعلم ذلك يكون كاحد
 الكاذبين على أن ظاهر الخبر ما هو أشد وذلك أنه قال صلى الله عليه وسلم من
 روى عني حديثا وهو يرى أنه كاذب ولم يقل أنه ييقن أنه كاذب في كل شاك
 فيما روى أنه صحيح أرغب صحيح داخل في ظاهر خطاب هذا الخبر ولو لم
 يتعلم التاريخ وأسماء الثقات والضعفاء من يجوز الاحتجاج بأخبارهم
 ممن لا يجوز إلا هذا الخبر الواحد لكان الواجب على كل من يتحصل
 السنن أن لا يقصر في حفظ التاريخ حتى لا يدخل في جملة الكذبة على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذكر ابن حبان قبل هذا حديث
 جبير بن مطعم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نضر الله عبدا مع مقالتي
 فوعاها ثم أداها إلى من لم يسمعها وحديث عبد الله بن عمرو قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغوا عني ولو آية وحدثنا عن بني إسرائيل
 ولا حرج ومن كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار ثم قال ابن
 حبان في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أمته بالتبليغ عنه من
 بعدهم مع ذكره إيجاب النار للكاذب عليه دليل على أنه إنما أمر
 بالتبليغ عنه ما قاله صلى الله عليه وسلم وما كان من سنته فعلا أو سكوتا
 عند المشاهدة لا أنه يدخل في قوله صلى الله عليه وسلم نضر الله امرأ

المحدثون بأمرهم بل لا يدخل في ظاهره - إذا الخطاب الامن أدى صحيح
 حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم دون سقيمته واني خائف على من
 روى ما سمع من الصحيح والسقيم ان يدخل في جملة الكذبة على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إذا كان عالما بما يروى ثم قال ابن حبان حدثنا أحمد
 ابن يحيى بن زهير بن - ثم حدثنا محمد بن الحسن بن - كتاب حديثنا على بن
 حفص المدائني حدثنا شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم
 عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفى بالمرء اثمان
 يحدث بكل ما سمع قال أبو حاتم في هذا الخبر زجر للمراءى يحدث بكل
 ما سمع حتى يعلم على اليقين صحته ثم يحدث به دون ما لا يصح على حسب
 ما ذكرناه قبل (قال المعترض)

(الحديث الثالث عشر) من زارني حتى ينتهي الى قبري كنت له يوم القيامة
 شهيدا أو قال شفيعا ذكره الحافظ أبو جعفر العقيلي في كتاب الضعفاء في
 ترجمة فضالة بن سعيد بن زميل المازني قال حدثنا سعيد بن محمد الحضرمي
 حدثنا فضالة بن سعيد بن زميل المازني حدثنا محمد بن يحيى المازني عن ابن
 جريج عن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 زارني في مماتي كان كمن زارني في حياتي ومن زارني حتى ينتهي الى قبري كنت
 له يوم القيامة شهيدا أو قال شفيعا وذكره الحافظ ابن عساكر من جهة أيضا
 أنبأنا به أبو محمد الدلمياطي عن ابن هبة الله بهما عنه منه قال أنبأنا أبو
 البركات عبد الوهاب بن المبارك الانطاقي أنبأنا أبو بكر محمد بن المظفر
 الشامي أنبأنا أبو الحسن أحمد بن محمد الحنظلي أنبأنا أبو يعقوب يوسف بن
 أحمد الصيدلاني حدثنا أبو جعفر محمد بن عمرو العقيلي فذكره باسناده الا انه
 قال من زارني في المنام كان كمن زارني في حياتي والباقي سواء ووقع في روايته
 أيضا شعيب بن محمد الحضرمي وأعله بحديث فضالة بن سعيد قال العقيلي في

رَجَنَهُ حَدِيثُهُ غَيْرَ مَحْفُوظٍ لَا يَعْرِفُ إِلَّا بِهِ هَكَذَا رَأَيْتُهُ فِي كِتَابِ الْعَقِيلِيِّ
 وَذَكَرَ الْحَافِظُ ابْنَ عَسَاكَرٍ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لَا يَتَابَعُ عَلَى حَدِيثِهِ مِنْ جِهَةٍ تَثْبُتُ
 وَلَا يَعْرِفُ إِلَّا بِهِ وَمُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْمَازِنِيُّ ذَكَرَهُ ابْنُ عَدِيٍّ فِي كِتَابِ الْكَامِلِ
 وَقَالَ إِنَّ أَحَادِيثَهُ مَظْلَمَةٌ مُنْكَرَةٌ وَلَمْ يَذْكُرْ ابْنَ عَدِيٍّ هَذَا الْحَدِيثَ فِي
 أَحَادِيثِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ قَبْلَهُ وَلَا الْعَقِيلِيُّ فِي فَضَالَةِ شَيْءٍ مِنَ الْجَرَحِ سِوَى التَّفَرُّدِ
 وَالْمُنْكَارَةِ انْتَهَى مَا ذَكَرَهُ الْمُعْتَرِضُ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ وَهُوَ حَدِيثٌ مُنْكَرٌ
 جَدِيدٌ أَيْسَرُ بِحُجَّتِهِ وَلَا ثَابِتٌ بَلْ هُوَ حَدِيثٌ مُوَضَّوعٌ عَلَى ابْنِ جَرِيحٍ وَقَدْ وَقَعَ
 تَحْكِيفٌ فِي مَتْنِهِ وَفِي اسْتِنَادِهِ أَمَّا التَّحْكِيفُ فِي مَتْنِهِ فَقَوْلُهُ مِنْ زَارَنِي مِنَ
 الزِّيَارَةِ وَأَنَّمَا هُوَ مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ كَانَ كَمَنْ زَارَنِي فِي حَيَاتِي هَكَذَا رَوَاهُ ابْنُ
 فِي كِتَابِ الْعَقِيلِيِّ فِي نَسْخَةِ ابْنِ عَسَاكَرٍ مَنْ رَأَى مِنْ الرُّؤْيَا وَعَلَى هَذَا يَكُونُ
 مَعْنَاهُ مَعْنَى الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى لَانَ الشَّيْطَانِ
 لَا يَقْتُلُ بِي وَفِي رِوَايَةٍ مِنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَسَبْرَانِي فِي الْيَقِظَةِ أَوْ فَكَانَ تَمَارَانِي
 فِي الْيَقِظَةِ لَا يَتِمُّ الشَّيْطَانُ بِي وَأَمَّا التَّحْكِيفُ فِي اسْتِنَادِهِ فَقَوْلُهُ سَعِيدُ بْنُ
 مُحَمَّدٍ الْخَضْرَاءِ وَالصَّوَابُ شُعَيْبُ بْنُ مُحَمَّدٍ كَانِي رِوَايَةَ ابْنِ عَسَاكَرٍ وَالْحَدِيثُ
 أَيْسَرُ ثَابِتٌ عَلَى كُلِّ حَالٍ سِوَاكَانِ بِالْفِظِ الزِّيَارَةِ أَوِ الرُّؤْيَا وَرِوَايَةُ فَضَالَةَ ابْنِ
 سَعِيدُ بْنُ زَمِيلٍ الْمَازِنِيُّ شَيْخٌ مُجْهُولٌ لَا يَعْرِفُ لَهُ ذَكَرَ الْإِسْنَانِيُّ هَذَا الطَّبْرَانِيُّ
 تَفَرَّدَ بِهِ وَلَمْ يَتَابَعْ عَلَيْهِ وَأَمَّا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْمَازِنِيُّ فَهُوَ شَيْخٌ مَعْرُوفٌ لَكِنَّهُ
 مُخْتَلَفٌ فِي عَدَالَتِهِ وَقَدْ ذَكَرَهُ ابْنُ عَدِيٍّ فِي كِتَابِ الضَّعَفَاءِ وَقَالَ وَهُوَ
 مُنْكَرُ الْحَدِيثِ ثُمَّ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ وَابْنُ حَمِيدٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ
 الْبَلْخِيُّ حَدَّثَنَا خُطَّابُ بْنُ عَمْرٍو وَهُوَ هَمْدَانِي الصَّنْعَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى
 الْمَازِنِيُّ عَنْ مَوْسَى بْنِ عَقِيبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعُ مَحْفُوظَاتٍ وَسَبْعُ مَلْعُوبَاتٍ فَأَمَّا الْمَحْفُوظَاتُ فَحِكْمُهُ وَالْمَدِينَةُ
 وَبَيْتُ الْمُقَدَّسِ وَنَجْرَانُ وَأَمَّا الْمَلْعُوبَاتُ فَبِرْذَعُهُ وَصَهْبُ أَوْصَهْرُ وَصَعْدَةُ

و يافت وبكلا ودلان وعدن قال ابن عدي وهذا منكر بهذا الاسناد
وروى له حديثا آخر ثم قال وانما ذكرت محمد بن يحيى لأن أحاديثه
مظلمة منكورة ولم يذكر ابن عدي في ترجمته هذا الحديث الذي ذكره
العقيلي في ترجمة فضالة بن سعيد والاولى ذكره في ترجمة فضالة كما فعل
ولا نعلم احدا روى هذا الحديث غير العقيلي في كتاب الضعفاء أو من ذكره
من طريقه والله أعلم (قال المعترض)

((الحديث الرابع عشر)) من لم يزقبري فقد جفاني قال أبو الحسن يحيى بن
الحسن بن جعفر الحسيني في اخبار المدينة حدثنا محمد بن اسمعيل حدثني
أبو أحمد الهمداني حدثنا النعمان بن شبيب حدثنا محمد بن الفضل المديني
سنة ست وسبعين عن جابر بن محمد بن علي عن علي رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من زار قبري بعد موتي فكأنما زارني في حياتي
ومن لم يزرنى فقد جفاني وقال الحافظ أبو عبد الله بن النجار (في الدعوة
الجميلة) روى عن علي رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من لم يزقبري فقد جفاني وقال أبو سعيد عبد الملك بن محمد بن ابراهيم
النيسابوري الخزكشمي الواعظي كتاب (شرح المصطفى) صلى الله عليه
وسلم روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من زار قبري بعد موتي فكأنما زارني في حياتي ومن لم يزقبري
فقد جفاني وهذا الكتاب في ثمان مجلدات ومصنفه عبد الملك
النيسابوري صنف في علوم الشريعة كتابا في سنة ست وأربعمائة
: نيسابور وقبره بهاء مشهور يزار ويتبرك به وشيخه في الفقه أبو الحسن
الماسرجسي انتهى ما ذكره المعترض ((والجواب)) ان يقال هذا الحديث
من الموضوعات المكذوبة على علي بن أبي طالب رضي الله عنه والنعمان
ابن شبيب ليس بشي ولا يعتمد عليه ومحمد بن الفضل بن عطية كذاب

مشهور بالكذب ووضع الحديث وجابر هو الجعفي ولم يكن بثقة ومحمد بن
علي هو أبو جعفر الباقري ولم يدرك جده أبيه علي بن أبي طالب فلو كان
الاسناد صحيحا إليه كانت روايته عن علي منقطعة فكيف والاسناد إليه
ساقط مظلم وقد تقدم ذكر هذا الحديث وبيان حاله وكلام الأئمة في روايته بما
فيه كفاية والله أعلم ثم قال المترض وقد روى حديث علي رضي الله عنه من
طريق أخرى ليس فيها تصريح بالرفع ذكر هذا ابن عساكر أنبأنا عبد
المؤمن وآخرون عن ابن الشيرازي أنبأنا ابن عساكر حدثنا أبو العزأحد
ابن حبيب الله أنبأنا أبو محمد الجوهري أنبأنا علي بن محمد بن أحمد بن بصير
ابن عرفة حدثنا محمد بن إبراهيم الصلبي حدثنا منصور بن قدامة الواسطي
حدثنا المضي بن الجارود حدثنا عبد الملك بن هارون بن عنيزة عن أبيه عن
جده عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال من سأل لرسول الله صلى الله
عليه وسلم الدرجة لوسيلة حلت له الشفاعة يوم القيامة ومن زار قبر رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان في جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت
وهذا من المكذوبات أيضا علي رضي الله عنه وعبد الملك بن هارون
ابن عنيزة منهم بالكذب ووضع الحديث قال أبو حاتم بن حبان في كتاب
المجروحين كان يضع الحديث لا يحل كتب حديثه الأعلى جهة الاعتبار
وهو الذي روى عن أبيه عن جده عن علي قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أربعة أبواب من أبواب الجنة مفتحة في الدنيا أولها الاسكدرية
وعسقلان وقروين وعبادات وفضل جده علي هؤلاء كفضل بيت الله
الحرام علي سائر البيوت قال البخاري في تاريخه عبد الملك بن هارون بن
عنيزة عن عبد الرحمن الشيباني منكر الحديث وهكذا قال في كتاب
الضعفاء ثم روى له حديث من حفظ علي أمي أربعة عشر حديثا من أمر دينها
بعثه الله يوم القيامة فيها شافعا وشهيدا وقال عبد الله بن الإمام أحمد بن

حنبل سمعت أبي يقول عبد الملك بن هارون بن عنترة ضعيف الحديث
وقال عباس الدوري عن يحيى بن معين عبد الملك بن هارون بن عنترة
كذاب وقال أبو حاتم الرازي متروك الحديث ذاهب الحديث وقال
الجوزجاني دجال كذاب وقال أبو عبد الرحمن النسائي وأبو بشر الدولابي
متروك الحديث وقال الحاکم روى عن أبيه أحاديث موضوعة وقال
أبو بكر البرقاني سألت الدارقطني عن عبد الملك بن هارون بن عنترة قال
متروك يكذب وأبوه وحده يعتبر به حدث عن علي وقال ابن عدي في
ترجمة عبد الملك بن هارون حدثنا محمد بن أبي علي الخوارزمي حدثنا الحسن
ابن محمد بن رافع البغدادي عن عبد الملك بن هارون بن عنترة عن سفيان
الثوري عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال للمسكين ابشر فقد وجبت له الجنة
قال ابن عدي وهذا حديث باطل بهذا الإسناد قال وعبد الملك بن هارون له
أحاديث عن أبيه عن جده عن الصحابة لا يتابعه عليها أحد فقد تبين أن
ماروى عن علي في هذا الباب مرفوعاً وموقوفاً ليس له أصل بل هو من
الكذب المفترى عليه والله أعلم (قال المعترض)

(الحديث الخامس عشر) من أني المدينة زائر قال يحيى الحسيني في أخبار
المدينة في باب ما جاء في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم وفي السلام عليه
حدثنا محمد بن يعقوب حدثنا عبد الله بن وهب عن رجل عن بكر بن عبد
الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أني المدينة زائر إلى وجبت له
شفاعتي يوم القيامة ومن مات في أحد الحرمين بعث آمناً قال وقد وردت
أحاديث أخرى في ذلك منها من لم يمكنه زيارة قبر إبراهيم الخليل عليه
السلام وسأذكر ذلك إن شاء الله تعالى في الكلام على زيارة سائر الأنبياء
والصالحين انتهى ما ذكره المعترض وهذا آخر الأحاديث التي ذكرها

في الباب الاول وهو حديث باطل لا أصل له وخبر معضل لا يعتمد على مثله
 وهو من أضعف المراسيل وأوهى المنقطعات ولو فرض أنه من الأحاديث
 الثابتة لم يكن فيه دليل على محل النزاع أما ما ذكره من قوله من لم يحكمه
 زيارتي فليزر قبر ابراهيم الخليل فإنه من الأحاديث المكذوبة والاختيار
 الموضوع وأدنى من يعد من طلبه العلم لم يعلم أنه حديث موضوع وخبر
 مفقعل مصنوع وإن ذكر مثل هذا الحديث المكذوب من غير تبين
 لحاله ليقبح عن ينسب إلى العلم فقد تبين أن جميع الأحاديث التي ذكرها
 المعارض في هذا الباب ليس فيها حديث صحيح بل كلها ضعيفة أو موضوعة
 لا أصل لها وكم من حديث له طرق أضعاف الطرق التي ذكرها المعارض
 وهو موضوع عند أهل هذا الباب فلا يعتبر بكثرة الطرق وتعدداتها وإنما
 الاعتماد على ثبوتها وصحتها والحاصل أن ما سلكه المعارض من جميع
 الطرق في هذا الباب ونجح بعضها واعتماده عليه وجعل بعضهم شاهداً
 لبعض ومتابعه هو مما يبين خطؤه فيه وظهرت عصبه وتحامله في فعله
 وإن ما ذهب إليه شيخ الإسلام من تضعيفها وردّها وعدم قبولها هو
 الصواب وقد قال في كتاب (اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب
 الجحيم) ولم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث واحد في زيارة قبر
 مخصوص ولا روى في ذلك شيئاً لأهل الصحاح ولا السنن ولا الأئمة
 المصنفون في المسند كالإمام أحمد وغيره وإنما روى ذلك من جمع الموضوع
 وغيره وأجل حديث روى في ذلك رواه الدارقطني وهو ضعيف باتفاق
 أهل العلم بل الأحاديث المروية في زيارة قبره كقوله من زارني وزار أبي
 إبراهيم الخليل في عام واحد ضمن له على الله الجنة ومن زارني بعد مماتي
 فكأنما زارني في حياتي ومن حج ولم يزرني فقد جفاني وهذه الأحاديث
 كلها مكذوبة موضوعة ولكن النبي صلى الله عليه وسلم رخص في زيارة

القبور مطبقا بعد ان كان قد نسي منها كما ثبت عنه في الصحيح انه قال كنت
نميتكم من زيارة القبور فزوروها وفي الصحيح انه قال استأذنت ربي في
ان استغفر لاي فلم يأذن لي واستأذنته في ان أزور قبرها فاذن لي فزوروا
القبور فانها تذكركم الآخرة فهذه زيارة لاجل تذكرة الآخرة ولهذا
يجوز زيارة قبر الكافر لاجل ذلك وكان النبي صلى الله عليه وسلم لم يخرج
الى البقيع وبسليم على موتى المسلمين ويدعو لهم فهذه زيارة مختصة
بالمسلمين كما ان الصلاة على الجنائز تختص بالمؤمنين وقد استفاض عنه
في الصحيح انه قال لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبورا أنبيائهم مساجد
يحذر ما فعلوا قالت عائشة ولولا ذلك لأبرز قبره ولكن كره ان يتخذ مسجدا
وفي الصحيح انه ذكر له كنيسة بأرض الحبشة وذكر حسناتها وتصاوير فيها
فقال أولئك اذ مات فيهم الرجل الصالح أو انه عبد بنوا على قبره مسجدا
وصوروا فيه تلك التصاوير أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة وفي
صحيح مسلم عن جندب بن عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قبل
أن يموت يخمس وهو يقول اني أبرأ الى الله أن يكون لي منكم خليلا فان
الله قد اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا ولو كنت متخذا من أمتي خليلا
لا اتخذت أبا بكر خليلا الا وان من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم
مساجد الا فلا تتخذوا القبور مساجد فاني أنهاكم من ذلك وفي السنن
عنه انه قال لا تتخذوا قبوري عيدا وصلوا على جيشا كنتم فان صلاتكم تبلغني
وفي الموطأ وغيره عنه صلى الله عليه وسلم انه قال اللهم لا تجعل قبوري وثنا
يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وفي المسند
وصحيح أبي حاتم عن ابن مسعود عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان من شرار
الناس من تذكركم الساعة وهم أحياء والذين يتخذون القبور مساجد
ومعنى هذه الأحاديث متواتر عنه صلى الله عليه وسلم بآي هو وأمي وكذلك

عن أصحابه فهذا الذي نهى عنه من اتخاذ القبور مساجد مقارن لما أمر به وشمره من السلام على الموتى والدعاء لهم فالزيارة المشروعة من جنس الثاني والزيارة المبتدعة من جنس الاول فان نهيه عن اتخاذ القبور مساجد يتضمن النهي عن بناء المساجد عليها وعن قصد الصلاة عندها وكلاهما منهي عنه باتفاق العلماء فانهم قد نهوا عن بناء المساجد على القبور بل صرحوا بتحريم ذلك كادل عليه النص واتفقوا أيضا على انه لا يشرع قصد الصلاة والدعاء عند القبور ولم يقل أحد من أئمة المسلمين ان الصلاة عندها والدعاء عندها أفضل منه في المساجد الخالية عن القبور بل اتفق علماء المسلمين على ان الصلاة والدعاء في المساجد التي لم تبني عند القبور أفضل من الصلاة والدعاء في المساجد التي بنيت على القبور بل الصلاة والدعاء في هذه منهي عنه مكره بانفاقهم وقد صرح كثير منهم بتحريم ذلك بل وبإبطال الصلاة فيها وان كان في هذا نزاع ثم سطر الشيخ القول في ذلك بسطاشا فيا والله سبحانه الموفق للصواب (قال المعترض)

«الباب الثاني فيما ورد من الاخبار والاحاديث دال على فضل الزيارة وان لم يكن فيه لفظ الزيارة» روينافي سنن أبي داود السجستاني عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من أحد لم يسلم على آل ابي طالبه على روي حتى أورد عليه السلام ثم ذكر المعترض اسناده الى أبي داود في صفحته وانه رواه عن محمد بن عوف حدثنا المقرئ حدثنا حميدة عن أبي بصير حميد بن زياد عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبي هريرة قال وهذا اسناد صحيح فان محمد بن عوف شيخ أبي داود جليل حافظ لا يسئل عن مثله وقد رواه معه عن المقرئ عباس بن عبد الله الترقفي رواه من جهة أبو بكر البيهقي والمقرئ وحميدة يزيد بن عبد الله بن قسيط متفق عليهم وحميد بن زياد روى له مسلم وقال أحمد لا بأس به وكذلك قال أبو حاتم وقال يحيى بن معين

ثقة ليس به بأس وروى عن ابن معين فيه رواية أنه ضعيف ورواية التوثيق ترجع عليه الموافقة أحاد وأباحاتهم وغيرهما وقال ابن عدي هو عندى صالح الحديث وإنما أنكرت عليه حديثين المؤمن مألف وفي القدرية وسائر حديثه أرجوان يكون مستقيما وأما قول الشيخ زى الدين فيه أنه أنكر عليه شئ من حديثه فقد بينا عن ابن عدي تعيين ما أنكر عليه وليس منه هذا الحديث ويعتضى هذا يكون هذا الحديث صحيحا إن شاء الله وقد اعتمد جماعة من الأئمة على هذا الحديث في مسألة الزيارة وصدر به أبو بكر البيهقي في باب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم وهو اعتماد صحيح واستدلال مستقيم لأن الزائر المسلم على النبي صلى الله عليه وسلم يحصل له فضيلة ورد النبي صلى الله عليه وسلم السلام عليه وهى رتبة شريفة ومنقبة عظيمة ينبغى التعرض لها والحرص عليها لينال بركة سلامه صلى الله عليه وسلم فإن قيل ليس فى الحديث تخصيص بالزائر فقد يكون هذا أصلا لكل مسلم قريبا كان أو بعيدا وحينئذ تحصل هذه الفضيلة بالسلام من غير زيارة والحديث عام قلت قد ذكره ابن قدامة من رواية أحمد ولفظه ما من أحد يسلم على عند قبرى وهذا زيارة مقتضاها التخصيص فإن ثبت فذاك وإن لم يثبت فلا شأن القريب من القبر يحصل له ذلك لأنه فى منزلة المسلم بالتحية التى تستدعى الرد كفى حال الحياة فهو بحضوره عند القبر قاطع بنيل هذه الدرجة على مقتضى الحديث متعرض لحطاب النبي صلى الله عليه وسلم له برد السلام عليه وفى المواجهة بالحطاب فضيلة زائدة على الرد على الغائب انتهى ما ذكره المعترض (وقد) روى الامام أحمد بن حنبل حديث أبي هريرة هذا فى مسنده وليس فيه هذه الزيارة المضافة الى روايته فقال حدثنا عبد الله بن يزيد هو أبو عبد الرحمن المقرئ حدثنا حبة حدثنا أبو صخران يزيد بن عبد

الله بن قسيط أخبره عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من
 أحد يسلم على إلا رد الله عز وجل على روعه حتى أورد عليه السلام هكذا
 رواه في هذا اللفظ ليس فيه عند قبرى وما أضيف إليه من هذه الزيادة
 فهو على سبيل التفسير منه لانه مذكور في روايته واعلم ان هذا
 الحديث هو الذى اعتمد عليه الامام أحمد وأبو داود وغيرهما من الأئمة في
 مسألة الزيارة وهو أجود ما استدلل به في هذا الباب ومع هذا فإنه لا يسلم من
 مقال في اسناده ونزاع في دلالاته أما المقال في اسناده فن جهة تفرد
 أبي بصير به عن ابن قسيط عن أبي هريرة ولم يتابع ابن قسيط أحد في
 روايته عن أبي هريرة ولا يتابع أبابصير أحد في روايته عن ابن قسيط
 وأبو بصير هو حميد بن زياد وهو ابن أبي الخضر المدنى الخراط صاحب
 العباء سكن مصر ويقال حميد بن بصير وقال ابن حبان حميد
 ابن زياد مولى بنى هاشم وهو الذى يروى عنه حاتم بن اعين
 ويقول حميد بن صخر اغما هو حميد بن زياد أبو صخر وقال البعاري في تاريخه
 حميد بن زياد أبو صخر الخراط المدنى مولى بنى هاشم مع نافما ومحمد بن كعب
 وعمار الدهنى وابن قسيط وقال بعضهم حماد مع منه ابن وهب وحبوة بن
 شريح وقال بعضهم حميد بن صخر وقال أبو مسعود الدمشقي حميد بن صخر
 أبو مودود الخراط ويقال انهما اثنان والصحيح انه واحد وهو حميد بن زياد
 أبو صخر واختلف الأئمة في عدالته فوثقه بعضهم ونكته فيه آخرون
 واختلفت الرواية عن يحيى بن معين فيه فقال أحمد بن سعيد بن أبي حريم
 عنه أبو صخر حميد بن زياد الخراط ضعيف الحديث وقال اسحق بن منصور
 عنه أبو صخر حميد بن زياد ضعيف وروى عثمان بن سعيد الدارمي عنه
 حميد بن زياد الخراط ليس به بأس وقال في موضع آخر قلت ليحيى فأبو صخر
 قال ثقة وقال عبد الله ابن الامام أحمد بن حنبل سئل أبي عن أبي صخر

فقال ليس به بأس وروى عن الامام أحمد رواية أخرى انه ضعيف قال
 العقيلي في كتاب الضعفاء حدثنا محمد بن عيسى حدثنا احمد بن علي الوراق
 قال سألت أحمد بن حنبل عن حميد بن صخر فقال ضعيف وقال النسائي
 حميد بن صخر ضعيف هكذا حكاه غير واحد عنه والذي رأيته في كتاب
 الضعفاء له حميد بن صخر يروى عنه حاتم بن اسمعيل ليس بالقوى وقال
 في كتاب الكنى أبو صخر حميد بن زياد المدني ليس بالقوى ثم قال أخبرنا محمد
 ابن عبد الله بن يزيد عن أبيه حدثنا حيوثة بن شريح قال أخبرني أبو صخر
 حميد بن زياد وقال أبو عمر بن عبد البر أبو صخر الخراط حميد بن زياد
 المصري وهو حميد بن أبي الخارق القيني رأى سهل بن سعد الساعدي
 وروى عن نافع ومحمد بن كعب القرظي ويزيد بن قسيط وعمار الدهني
 روى عنه حيوثة بن شريح والمفضل بن فضالة وحاتم بن اسمعيل وابن الهبة
 وابن وهب وصفوا بن عيسى ليس به بأس عند جمعهم وقال أبو أحمد بن
 عدي حميد بن زياد أبو صخر الخراط مدني وروى له ثلاثة أحاديث أحدها
 حديثه عن أبي حازم عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم المومن مألوف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤاف رواه عن أبي
 بكر بن أبي داود عن أبي الربيع عن ابن وهب عن أبي صخر فذكره قال أبو
 صخر وحدثني صفوان بن أبي سليم وزيد بن أسلم عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بذلك قال ابن عدي ورواه عن أبي حازم عن أبي صالح عن أبي
 هريرة خالد بن الواح حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة عن الزبير بن بكار عنه
 عن عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن أبي سهل والثاني عن الحسن بن
 محمد المدني عن يحيى بن بكير عن ابن الهبة عن أبي صخر عن نافع عن ابن
 عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سيكون في أمتي مسخ وقذف يعني
 الزنادقة والقدرية والثالث عن الحسن بن الفرج عن عمرو بن خالد

الحراني عن ابن لهيعة عن أبي صخر عن نافع عن ابن عمر انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر يقول لمن الملك اليوم فيقول لله الواحد القهار فيبرى السموات والارض الحديث ثم قال وأبو صخر هذا جليل بن زياد له أحاديث صالحة روى عن ابن لهيعة نسخة حدثنا الحسن بن محمد المديني عن يحيى بن بكير عنه وروى عنه ابن وهب نسخة أطول من نسخة ابن لهيعة حدثنا ابراهيم بن عمر بن ثور الزوقي عن أحمد بن صالح عنه وروى عنه حبة أحاديث وهو عندى صالح الحديث وانما أنكر عليه هذان الحديثان المؤمن مألف وفي القدرية وسائر حديثه أرجو ان يكون مستقبها ثم قال في موضع آخر حميد بن صخر سمعت بن حماد يقول حميد بن صخر يروى عنه حاتم بن اسحق ضعيف قاله أحمد بن شعيب النسائي وروى له ثلاثة أحاديث أيضا أحدها عن المقبري عن أبي هريرة بعث النبي صلى الله عليه وسلم بعثا فاعظموا الغنمة واسرعوا الكرة الحديث والثاني عن المقبري عن أبي هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من جاء مسجدى هـ ذالم يأت الانخير يتعلمه أو يعلمه فهو بمنزلة المجاهد في سبيل الله ومن جاء غير ذلك فهو بمنزلة الرجل ينظر الى مناع غيره والثالث عن يزيد الرقاشي عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة الغداة فأصيب دمه فقد استبجح حتى الله واخفرت ذمته وأطال بدمه رواها عن القاسم بن مهدي عن أبي مصعب عن حاتم عنه ثم قال وحاتم بن اسحق عن حميد بن صخر أحاديث غير ما ذكرته وفي بعض هذه الاحاديث عن المقبري ويزيد الرقاشي ما لا يتابع عليه هكذا فرق ابن عدي بينهما وجعلهم ارجلين والصحيح انهما رجل واحد وهو أبو صخر حميد بن زياد لكن حاتم بن اسحق كان يسميه حميد بن صخر وسماه بعضهم حمادا وقد روى له الجماعة كلهم أما البخاري ففي كتاب الادب وأما النسائي ففي مسنده على

وقد عرف اختلاف الأئمة في عدالته والاختلاف في خبره مع الاضطراب في اسمه وكنيته واسم أبيه فما تفرد به من الحديث ولم يتابعه عليه أحد لا ينض إلى درجة الصحيح ولا يقتضى إلى درجة العجمة بل يستند به ويعتبر به وأما ابن قسيط شيخ أبي حنيفة فهو يزيد بن عبد الله بن قسيط بن أسامة ابن عمير الليثي أبو عبد الله المدني الأعرج وقد روى له البخاري ومسلم في صحيحيهما حديثه عن عطاء بن يسار وروى له مسلم أيضا من روايته عن عروة بن الزبير وعيسى بن جريح وداود بن حاتم بن سعد بن أبي وقاص ولم يخرج له في الصحيح شي من روايته عن أبي هريرة بل هو قليل الحديث عن أبي هريرة روى له أبو داود في سننه حديثين من روايته عنه قال الحق ابن منصور عن يحيى بن معين يزيد بن عبد الله بن قسيط صالح ليس به بأس وقال محمد بن سعد كان ثقة كثيرا الحديث وقال الترمذي ثقة وقال إبراهيم ابن سعد عن محمد بن إسحق حدثني يزيد بن عبد الله بن قسيط وكان فقيها ثقة وكان من يستعان به على الأعمال لأمانته وفقهه وقال ابن أبي حاتم سئل أبي عن يزيد بن عبد الله بن قسيط فقال ليس بقوي وقال ابن حبان في كتاب الثقات روى عنه مالك وابن أبي ذئب وابن إسحق وربما أخطأ وذكره في كتاب التاريخ في مشاهير التابعين في المدينة فقال يزيد بن عبد الله بن قسيط الليثي أبو عبد الله مات سنة اثنين وعشرين ومائة وكان رديا الحفظ وذكره في التاريخ أيضا في مشاهير التابعين بالمدينة فقال يزيد بن عبد الله بن قسيط من بني ليث من جلة أهل المدينة وقدماء شيوخهم مات سنة اثنين وعشرين ومائة هكذا ذكره في موضعين في التابعين وفي اتباعهم وقال في أحد الموضعين كان رديا الحفظ وقال في الآخر من جلة أهل المدينة وقال ابن أبي حاتم في كتاب الجرح والتعديل حدثنا علي بن الحسين بن الجنيد حدثنا معجل بن يحيى بن كيسان حدثنا عبد الرزاق قال قلت لمالك ما شأن

لا تخدثنى بمحدث يزيد بن عبد الله بن قسيط عن ابن المسيب عن عمر
 وعثمان في المظاة قال العمل عندنا على خير هذا والرجل ليس هناك
 عندنا يزيد بن قسيط وقال أبو أحمد بن عدي في الكامل يزيد بن عبد الله بن
 قسيط مديني ثم روي عن عبد الله بن محمد بن المنهال وغيره عن الرمادي
 حدثنا عبد الرزاق أنبأنا ابن جرير حدثنا سفيان الثوري عن مالك بن
 أنس عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن سعيد بن المسيب أن عمر وعثمان
 قضيا في المظاة وهي السحاق بنصف ما في الموضحة قال عبد الرزاق ثم
 قدم علينا الثوري فسأنا فحدثنا عن مالك قال عبد الرزاق ثم لقبت مالكا
 فقلت إن الثوري حدثنا عنك عن ابن قسيط عن ابن المسيب أن عمر
 وعثمان قضيا في المظاة بنصف الموضحة فقال صدق أنا حدثته فقلت
 حدثني فأبى أن يحدثني فقال له مسلم بن خالد بن أبي عبد الله لا تخدثنه قال لا
 العمل ببلدنا بخلافه ورجله عندنا ليس هناك يعني يزيد بن عبد الله بن قسيط
 ثم قال ابن عدي حدثنا الفضل بن الحباب حدثنا محمد بن بشر حدثنا محمد
 ابن بكر أنبأنا ابن جرير عن سفيان عن مالك بن أنس عن يزيد بن قسيط
 عن سعيد بن المسيب عن عمر وعثمان أنهما قضيا في المظاة بنصف عقل
 الموضحة وهي السحاق وقال ابن عدي حدثنا محمد بن علي المروزي حدثنا
 عثمان بن سعيد قال سألت يحيى بن معين عن يزيد بن قسيط ما حاله قال
 صالح وقال ابن عدي ويزيد بن عبد الله بن قسيط مديني مشهور عندهم
 بالرواية وقد حدث عنه ابن عجلان ومالك بن أنس وجماعة معهم ما قد روي
 عنه مالك غير حديث وهو صالح الروايات فقد ثبت أن هذا الحديث الذي
 تفرد به أبو صخر عن ابن قسيط عن أبي هريرة لا يخلو من مقال في أسناده وأنه
 لا ينتهي به إلى درجة الصحيح وقد ذكر بعض الأئمة أنه على شرط مسلم وفي
 ذلك نظر فإن ابن قسيط وإن كان مسلم قد روي في صحيحه من روايته أبي صخر

عنه لكنه لم يخرج من روايته عن أبي هريرة شيئا فلو كان قد أخرج في
الاصول حديثا من رواية أبي هريرة عن ابن قسيط عن أبي هريرة أمكن ان
يقال في هذا الحديث انه على شرطه واعلم ان كثيرا ما يروى أصحاب
الصحيح حديث الرجل عن شيخ معين لخصوصيته به ومعرفة به بحديثه
وضبطه له ولا يخرجون حديثه عن غيره لكونه غير مشهور بالرواية عنه
ولا معروف بضبط حديثه أو لغير ذلك فيجوز من لا تحقيق عنده فيرى ذلك
الرجل المخرج له في الصحيح قدر يروى حديثا عن مخرج له في الصحيح من غير
طريق ذلك الرجل فيقول هذا على شرط الشيخين أو على شرط البخاري
أو على شرط مسلم لانهما احتجا بذلك الرجل في الجملة وهذا فيه نوع تساهل
فان صاحب الصحيح لم يحتج به الا في شيخ معين لا في غيره فلا يكون على
شرطهما وهذا كما يخرج البخاري ومسلم حديث خالد بن مخلد الطواني
عن سليمان بن بلال وعلى بن مسهر وغيرهما ولا يخرجان حديثه عن
عبد الله بن المشي وان كان البخاري قد روى لعبد الله بن المشي من غير
رواية خالد عنه فاذا قال قال في حديثه عن عبد الله بن المشي هذا على شرط
البخاري كما قاله بعضهم في حديثه عنه عن ثابت البناني عن أنس بن مالك
قال أول ما كرهت للجامة للصائم ان جعفر بن أبي طالب احتج به وهو صائم
فخر به النبي صلى الله عليه وسلم فقال افطر هذا ان ثم رخص النبي صلى الله
عليه وسلم بعد في الجامة للصائم وكان أنس يحتج به وهو صائم كان في
كلامه نوع مساهلة فان خالد غير مشهور بالرواية عن عبد الله بن المشي
والحديث فيه شذوذ وكلام مذكور في غير هذا الموضع وكما يخرج مسلم
حديث حماد بن سلمة عن ثابت في الاصول دون الشواهد ويخرج حديثه
عن غيره في الشواهد ولا يخرج حديثه عن عبيد الله بن أبي بكر بن أنس بن
مالك وعامر الاحول وهشام بن حسان بن يزيد بن أنس بن مالك وغيرهم

وذلك لان حاد بن سلمة من اثبت من روى عن ثابت أو اثبتهم قال يحيى بن
 معين أثبت الناس في ثابت البناني حاد بن سلمة وكما يخرج مسلم أيضا
 حديث سويد بن سعيد عن حفص بن ميسرة الصنعاني مع ان سويدا ممن
 كثر الكلام فيه واشتهر لان نسخة حفص ثابتة عند مسلم من طريق غير
 سويد لكن يزول وهي عنده من رواية سويد بها فلذلك رواها عنه
 قال ابراهيم بن أبي طالب قلت لمسلم كيف استخرجت الرواية عن سويد
 في الصحيح فقال ومن أين كنت أتى بنسخة حفص بن ميسرة فليس لقائل
 أن يقول في كل حديث رواه سويد بن سعيد عن رجل روى له مسلم من
 غير طريق سويد عنه هذا على شرط مسلم فاعلم ذلك وقد روى مسلم في
 صحيحه حديثا من رواية أبي صخر عن يزيد بن عبد الله بن قسيط لكن ابن
 قسيط لا يرويه عن أبي هريرة وانما يرويه عن داود بن عامر بن سعد بن أبي
 وقاص قال في صحيحه حديثي محمد بن عبد الله بن غير حدثنا عبد الله بن يزيد
 حديثي جوبة حديثي أبو صخر عن يزيد بن عبد الله بن قسيط انه حدثه ان
 داود بن عامر بن سعد بن أبي وقاص حدثه عن أبيه انه كان قاعدا عند عبد
 الله بن عمر اذا طلع حجاب صاحب المقصورة فقال يا عبد الله بن عمر ألا تسمع
 ما يقول أبو هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من خرج مع
 جنازة وصلى عليها ثم تبعها حتى تدفن كان له قبر اطاق من أجر كل قبر امثل
 أحده ومن صلى عليها ثم رجع كان له من الاجر مثل أحد فارس بن عمر
 حيا بالي طائفة بسألها عن قول أبي هريرة ثم يرجع اليه فيخبره ما قالت
 وأخذ بن عمر قبضة من حصي المسجد فلقبها في يده حتى رجع اليه الرسول
 فقال قالت عائشة صدق أبو هريرة فضرب ابن عمر بالحصى الذي كان في
 يده الارض ثم قال لقد فرطت في قراريط كثيرة هكذا روى مسلم هذا
 الحديث في صحيحه من رواية أبي صخر عن ابن قسيط بعد ان ذكره من

طرف عن أبي هريرة من رواية سعيد بن المسيب والاعرج وأبي صالح
 وأبي حازم وغيرهم عنه ورواه أيضاً من حديث معدان بن أبي طلحة
 البصري عن ثوبان فرواية أبي صخر متبعة له هذه الروايات وشاهدة
 لها وهكذا إعادة مسلم غالباً إذا روى لجل قد تكلم فيه ونسب إلى ضعف
 سوء حفظه وقلة ضبطه انما يروى له في الشواهد والمتابعات ولا يخرج له
 شيئاً انفرد به ولم يتابع عليه فعلم ان هذا الحديث الذي انفرد به أبو صخر
 عن ابن قسيط عن أبي هريرة لا ينبغي ان يقال هو على شرط مسلم وانما هو
 حديث اسناده متماثل وهو صالح ان يكون متابعا لغيره وعاضداً له والله
 أعلم وأما التراجع في دلالة الحديث فن جهة احتمال لفظه فان قوله مامن
 أحديس لم على المحتمل أن يكون المراد به عند قبره كما فهمه جماعة من الأئمة
 ويحتمل ان يكون معناه على العموم وانه لا فرق في ذلك بين القريب
 والبعيد وهذا هو ظاهر الحديث وهو الموافق للأحاديث المشهورة التي
 فيها فان أسلمكم يبلغني أينما كنتم وان صلاتكم تبلغني حيثما كنتم يشير
 بذلك صلى الله عليه وسلم إلى ان ما ينالني منكم من الصلاة والسلام يحصل
 مع قربكم من قبري وبعدكم منه فلا حاجة بكم إلى اتخاذ عيد الكفال ولا
 تجهلوا قبري عيداً وصلوا على فان صلاتكم تبلغني حيثما كنتم والاحاديث
 عنه بأن صلاتنا وسلامنا تبلغه وتعرض عليه كثرة قد تقدم ذكر بعضها
 وقد روى أبو يعلى الموصلي عن موسى بن محمد بن حبان حدثنا أبو بكر
 الحنفى حدثنا عبد الله بن نافع أنبأنا الملا بن عبد الرحمن قال سمعت
 الحسن بن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوا في
 بيوتكم ولا تتخذوا قبوراً ولا تتخذوا بيوت عيسا وصلوا على وسلموا فان
 صلاتكم وسلامكم يبلغني أينما كنتم وقد تقدم الحديث الذي رواه أبو
 يعلى في مسنده أيضاً عن أبي بكر بن أبي شيبة حدثنا زيد بن الحباب حدثنا

جعفر بن ابراهيم من ولد ذى الجراحين حدثنا علي بن حسين انه رأى رجلاً
 يجرى الى فرجة كانت عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيدخل فيها فيبسط
 فيها فقال ألا أحدثكم حديثاً سمعته من أبي عن جدي عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا قبوري عيداً ولا بيوتكم قبوراً فان تسليحكم
 يبلغني أينما كنتم روى هذين الحديثين من طريق أبي يعلى الموصلى
 الحافظ أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسى فيما اختاره من الاحاديث
 الجياد الزائدة على الصحيحين وشروطه فيه أحسن من شرط الحاكيم فى
 صحيحه وقال سعيد فى سننه حدثنا حبان بن علي حدثنى محمد بن عجلان عن
 أبي سعيد مولى المهورى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا
 بيوتى عيداً ولا بيوتكم قبوراً وصلوا على جيشما كنتم فان صلاتكم تبلغنى
 وروى عبد الرزاق فى مصنفه عن الثورى عن ابن عجلان عن رجل يقال
 له سهل عن الحسن بن الحسن بن علي انه رأى قوماً عند القبر فقامهم وقال
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا قبوري عيداً ولا تتخذوا بيوتكم
 قبوراً وصلوا على جيشما كنتم فان صلاتكم تبلغنى وقال سعيد حدثنا عبد
 العزيز بن محمد أخبرنى سهل بن أبي سهل قال رآنى الحسن بن الحسن بن
 علي بن أبي طالب عند القبر فنادانى وهو فى بيت فاطمة يتعشى فقال هلم الى
 العشاء فقلت لا أريده فقال ما لى رأيتك عند القبر فقلت سلمت على النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال اذا دخلت المسجد فسلم ثم قال ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال لا تتخذوا بيوتى عيداً ولا تتخذوا بيوتكم قبوراً والى الله
 اليهود اتخذوا قبوراً أنبيائهم مساجد وصلوا على فان صلاتكم تبلغنى ما أنتم
 ومن بالاندلس الاسواء فانظر هذه السنة كيف يخرجها من أهل المدينة
 وأهل البيت رضى الله عنهم من رواية علي بن أبي طالب وابنه الحسن
 وابني ابنه علي بن الحسين زين العابدين والحسن بن الحسن شيخ بني هاشم

في زمانه الذين اهتم من رسول الله صلى الله عليه وسلم قرب النسب وقرب
 الدار وهذا المرسلان مرسل أبي سعيد مولى المهري أحد ثقات التابعين
 ومرسل الحسن بن الحسن من هذين الوجهين المختلفين يدلان على ثبوت
 الحديث لاسيما وقد احتج من أرسله به وذلك يقتضي ثبوته عنده لو لم يكن
 روى من وجوه مسندة غير هذين فكيف وقد جاء مسنداً من غير وجه
 قال أبو داود في سننه حدثنا أحمد بن صالح قال قرأت على عبد الله بن نافع
 أخبرني ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجملوا بيوكم قبورا ولا تجملوا بقرى
 عيدا وصلوا على فان صلاتكم تبلغني حيثما كنتم صلى الله عليه وسلم
 تسليما وقال الشيخ وهذا اسناد حسن فان رواته كلهم ثقات مشاهير لكن
 عبد الله بن نافع الصائغ المدني صاحب مالك فيه لين لا يقدح في حديثه قال
 يحيى بن معين هو ثقة وحسبك بآب من معين موثقا وقال أبو زرعة لا بأس به
 وقال أبو حاتم الرازي ليس بالحافظ هولاء يعرفون حفظه وتنسك فان
 هذه العبارات منهم تنزل حديثه مرتبة الحسن اذ لا خلاف في عدالته
 وثقه وان الغالب عليه الضبط لكن قد يغلط احبانا ثم هذا الحديث
 مما يعرف من حفظه ليس مما ينكر لانه سنة مدنية هو محتاج اليها في
 فقهه ومثل هذا ضبطه الفقيه والحديث شواهد من غير طريقه فان
 هذا الحديث روى من جهات أخرى فبأبى منكر او بكل جملة من هذا
 الحديث رويت عن النبي صلى الله عليه وسلم بأسانيد معروفة وقد
 ذكر الشيخ هذه الاحاديث وغيرها في الصلاة والسلام على النبي صلى الله
 عليه وسلم ثم قال فهذه الاحاديث المعروفة عند أهل العلم التي جاءت من
 وجوه حسنة يصدق بعضها بعضا وهي متفقة على ان من صلى عليه وسلم
 من أمته فان ذلك يبلغه ويعرض عليه وليس في شيء منها انه يسمع صوت

المصلى والمسلم بنفسه اغما فيها ان ذلك يعرض عليه ويبلغه صلى الله عليه وسلم تسليما ومعلوم انه اراد بذلك الصلاة والسلام الذي امر الله به سواء صلى عليه وسلم في مسجده أو مدبنته أو مكان آخر فعلم ان ما امر الله به من ذلك فانه يبلغه وأما من سلم عليه عند قبره فانه يرد عليه وذلك كالسلام على سائر المؤمنين ليس هو من خصائصه ولا هو السلام المأمور به الذي يسلم الله على صاحبه عشرين مرة صلى على من صلى عليه عشرين مرة وهذا هو الذي امر الله به في القرآن وهو لا يختص بمكان دون مكان وقد ذكرنا كلام الشيخ مستوفى فيما تقدم على قوله ما من أحد يسلم على رجل هو عام لا يختص بمكان أو المراد به عند قبره وأى شئ معنى كونه عند القبر بما فيه كفاية فتبيننا من اعادته في هذا الموضع والله أعلم ومن الاحاديث المروية في تبليغه صلى الله عليه وسلم سلام من يسلم عليه من أمته ما أخبرنا به قاضى القضاة تقي الدين أبو الفضل مشافهة قال حدثنا الحافظ أبو عبد الله المقدسى سمعا أنبأنا أبو عبد الله محمد بن معمر بأصبهان ان جعفر بن عبد الواحد أخبرهم اجازة أنبأنا أبو القاسم عبد الرحمن بن محمد ابن أحمد بن عبد الرحمن الهمداني أنبأنا أبو محمد عبد الله بن جعفر بن حبان حدثنا اسحق بن ابراهيم بن ابي ايمن حدثنا محمد بن بشر حدثنا محمد بن عامر حدثنا أبو قريصة جندرة وكان لابي قريصة صحبة وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد كساه برنسا وكان الناس يأثونه فيدعوا لهم ويبارك فيهم فتعرف البركة فيهم وكان لابي قريصة ابن في بلاد الروم غازيا وكان أبو قريصة اذا أصبح في السهر بعسقلان نادى بأعلى صوته يا قريصة الصلاة تيقول قريصة من بلاد الروم ليديا ابتاه فيقول أصحابه ويحك لمن تنادى فيقول لابي ورب الكعبة يوقظني للصلاة قال أبو قريصة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من آوى الى فراشه ثم قرأ سورة تبارك

ثم قال اللهم رب الحلال والحرام ورب البلد الحرام ورب الركن والمقام
ورب المشعر الحرام وبحق كل آية أنزلتها في شهر رمضان بلغ روح محمد
نحية منى وسلاماً أربع مرات وكل الله به ملكين حتى يأتيه بالحمد فيقولان
له ذلك فيقول صلى الله عليه وسلم وعلى فلان بن فلان مني السلام ووجه الله
وبركاته هكذا أخرجه الحافظ أبو عبد الله في الأحاديث المختارة وقال
لا أعرف هذا الحديث إلا بهذا الطريق وهو غريب جداً وفي روايته من
فيه بعض المقال وقال أبو القاسم الطبراني حدثنا هيب بن عبد الله بن محمد العمري
حدثنا أبو مصعب حدثنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يسلم على في
شرق ولا غرب إلا أنا وملائكتي نرد عليه السلام فقال له قائل يا رسول
الله ما بال أهل المدينة فقال له وما يقال لكريم في جبرته وجبرانه مما أمر
به من حفظ الجوار وحفظ الجيران قال الحافظ أبو عبد الله المقدسي قيل
غريب من حديث مالك تفرد به أبو مصعب قلت بل هو حديث موضوع
على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس له أصل من حديث أبي هريرة ولا
حديث الأعرج ولا حديث أبي الزناد ولا حديث مالك ولا حديث أبي
مصعب بل هو موضوع كله والمتهم بوضعه هذا الشيخ العمري المدني
الذي روى عنه الطبراني ويكفي في اقتضائه روايته هذا الحديث بمثل
هذا الإسناد الذي كالشمس ويحوز أن يكون وضع له وأدخل عليه فخرت
به نعوذ بالله من الخذلان ثم ذكر المانع من أن يسلم على نوعين نوع
يقصد به الدعاء ونوع يقصد به التوبة وتكلم في ذلك بكلام عليه في بعضه
مناقشات ومواخذات يطول الكتاب بذكرها ثم قال

((فصل في علم النبي صلى الله عليه وسلم عن يسلم عليه)) روى عن عبد الله
ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله ملائكة سياحين في

الارض يبلغوني عن أمي السلام ورواه النسائي واهم عيل القاضي
وغيرهما من طرق مختلفة بأسانيد صحيحة لا ريب فيها الى سفيان الثوري
عن عبد الله بن السائب عن زاذان عن عبد الله وصرح الثوري بالسماع
فقال حدثني عبد الله بن السائب هكذا في كتاب القاضي اجمعيل وعبد
الله بن السائب وزاذان روى لهما مسلم ووقفهما ابن معين فالاسناد اذا
صحح ورواه أبو جعفر محمد بن الحسن الاسدي عن سفيان الثوري عن
عبد الله بن السائب عن زاذان عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان
الله ملائكة يسبحون في الارض يبلغوني صلاة من صلى على من أمي قال
الدارقطني المفوظ عن زاذان عن ابن مسعود يبلغوني عن أمي السلام
قلت وقد روى الامام أحمد بن حنبل حديث عبد الله بن مسعود هذا في
مسنده فقال حدثنا ابن عمير أنبأنا سفيان عن عبد الله بن السائب عن
زاذان قال قال عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله في الارض
ملائكة سباحين يبلغوني من أمي السلام ورواه أبو يعلى الموصلي عن أبي
خيثمة عن وكيع عن سفيان ورواه أبو بكر بن أبي عامر عن أبي بكر
عن وكيع ورواه النسائي من رواية ابن المبارك وعبد الرزاق ومعاذ بن
معاذ وأربعتهم عن سفيان ورواه الحاكم في المستدرک من رواية أبي اسحق
الفزاري عن الاعمش وسفيان عن عبد الله بن السائب وحكم له بالصحة
ورواه أبو حاتم بن حبان البستي في كتاب الاقوال والتعاسيم عن أبي يعلى
عن أبي خيثمة وقد سئل الدارقطني في كتاب العلل عن حديث زاذان
عمر الكندي عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان لله ملائكة يسبحون
في الارض يبلغون من أمي صلاة من صلى على فقال هو حديث رواه
محمد بن الحسن بن الزبير الاسدي المعروف بالقتل عن الثوري عن عبد
الله بن السائب عن زاذان عن علي ورواه فيه وانما رواه أصحاب الثوري

منهم يحيى القطان وعبد الرحمن بن مهدي ومعاذ بن معاذ وفضيل بن عياض وغيرهم عن الثوري عن عبد الله بن مسعود وكذلك رواه الأعمش والحسين الحلقاني حدثنا الهمامي حدثنا يوسف بن موسى القطان حدثنا جرير عن حسين الحلقاني بذلك وعبد الرحمن بن أبي بلي والعوام بن حوشب وشعبة قال ذلك داود بن عبد الجبار عن العوام وشعبة عن عبد الله بن السائب عن زاذان عن ابن مسعود وهو الصحيح (قال المعترض)

(وقال بكر بن عبد الله المزني) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حياتي خير لكم تحدثون ويحدث الله فان رأيت خيرا حدث الله وان رأيت غير ذلك استغفرت الله لكم ((قلت)) هذا خبر مرسل رواه القاضي اسمعيل بن إسحاق في كتاب فضائل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لم عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد عن غالب القطان عن بكر بن عبد الله وهذا اسناد صحيح الى بكر المزني وبكر من ثقات التابعين وأئمتهم وقال القاضي اسمعيل حدثنا هاج ابن المنهال حدثنا حماد بن سلمة عن كثير بن الفضل عن بكر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قال حياتي خير لكم وروايتي خير لكم تحدثون فيحدث الله فان رأيت خيرا حدث الله وان رأيت غير ذلك استغفرت الله لكم وقال أيضا حدثنا ابراهيم بن الحجاج حدثنا وهيب عن أيوب قال بلغني والله أعلم ان ما كامل بكل من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم حتى يبلغه النبي صلى الله عليه وسلم (قال المعترض)

وفي كتاب فضائل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم للقاضي اسمعيل عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا بيوتكم قبورا وصلوا على وسلموا حيثما كنتم فسيلغني سلامكم وصلاتكم وهذا الحديث في سنن أبي داود من غير

ذكر السلام وفي هذه الرواية زيادة السلام ((قلت)) أما الذي في ستم
 أبي داود فحديث ابن أبي ذئب عن المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لا تجعواوا يوتنكم قبورا ولا تجعواوا قبري عيدا واصلوا
 علي فان صلاتنكم تبلغني حيث كنتم هكذا رواه من حديث أبي هريرة
 وأما ذكره من كتاب القاضي اسمعيل فإنه رواه من حديث علي بن
 الحسين عن أبيه عن جده فقال حدثنا اسمعيل بن أبي اريس حدثنا جعفر
 ابن ابراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب عن أخيه من
 أهل بيته عن علي بن الحسين بن علي ان رجلا كان يأتي كل غداة فيزور قبر
 النبي صلى الله عليه وسلم ويصلي عليه ويصنع من ذلك ما شئهر عليه علي
 ابن الحسين فقال له علي بن الحسين هل لك ان أحدثك حديثا عن أبي قال
 نعم فقال له علي بن الحسين أخبرني أبي عن جدتي قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا تجعواوا قبري عيدا ولا يوتنكم قبورا واصلوا علي وسلموا حيث
 ما كنتم فسيبلغني سلامكم وصلاتكم هكذا رواه من حديث أهل البيت
 والذي رواه أبو داود هو من حديث أبي هريرة وكان ينبغي للمعترض
 التنبيه على هذا وقد ذكرنا هذا الحديث الذي رواه القاضي اسمعيل فيها
 تقدم من رواية أبي يعلى الموصلي عن أبي بكر بن أبي شيبة عن زيد بن
 الحباب عن جعفر بن ابراهيم وفي رواية أبي يعلى بسنده من أخيه جعفر بن
 ابراهيم من أهل بيته وهو علي بن عمر بن علي بن الحسين أخبره به عن أبيه
 عمر عن جده علي بن الحسين زين العابدين والله أعلم (قال المعترض)
 وروى ابن عساکر من طرق مختلفة عن نعيم بن مضرهم العامري عن
 عمران بن حدير الجعفي قال سمعت عمار بن يامر يقول قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول ان الله أعطاني ملكا من الملائكة يقوم على قبري اذا أنا
 مت فلا يصلي علي عبد ولا إله الا قال الحمد فلان بن فلان يصلي عليا بأمته

واسم أبيه فبصلى الله عليه مكانها عشر اوفى رواية ان الله اعطى ملكا من
 الملائكة اسماء الخلائق وفي رواية اسماع الخلائق فهو قائم على قبري الى
 يوم القيامة رذكر الحديث (قلت) هذا ليس بثابت وعمران بن جبري
 مجهول وقد ذكر البخاري انه لا يتابع على حديث هذا ونعيم بن خضرم ويقال
 ابن خضرم لم يشتهر من حاله ما يوجب قبول خبره قال ابن عدي في كتاب
 الكامل في الضعفاء عمران بن جبري قال لي عمار قال لي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان الله عز وجل اعطاني لا يتابع عليه سمعت ابن حماد يذكره
 عن البخاري وقال البخاري في تاريخه عمران بن جبري قال لي عمار
 ابن ياسر قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يعطي
 ملكا اسماع الخلائق قائم على قبري قاله أبو أحمد الزبيري حدثنا نعيم بن
 خضرم عن عمران بن جبري قال ابن أبي حاتم في كتاب الجرح
 والتعديل عمران بن جبري ويقال عمران الحميري قال قال لي عمار بن ياسر
 قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل اعطى ملكا من
 الملائكة اسماع الخلائق قائم على قبري يبلغني صلاة أمتي على ورواه عنه
 نعيم بن خضرم سمعت أبي يقول ذلك هكذا ذكره ولم يزد على تعريفه
 بأكثر من روايته لهذا الحديث ولم يذكر نعيم في حرف النون وقال
 عيسى بن علي الوزير قريء على أبي القاسم بدر بن الهيثم وأنا أسمع قيل له
 حدثكم عمرو بن النصر العزال حدثنا عصة بن عبد الله الاسدي حدثنا
 نعيم بن خضرم عن عمران بن جبري قال قال لي عمار بن ياسر وأنا وهو
 مقبلان ما بين الحبرة والكوفة يا عمران بن الحميري ألا أخبرك بما سمعت من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت بلى فآخبرني قال ان الله اعطى ملكا
 من الملائكة اسماع الخلائق فهو قائم على قبري الى يوم القيامة لا يصلي على
 أحد صلاة الاسماء باسمه واسم أبيه وقال يا أحمد صلى عليك فلان بن فلان

ونكفل لي الرب تبارك وتعالى ان أودع عليه بكل صلاة عشر اوقال عثمان
ابن خرزاذ حدثني سعيد بن محمد الجعفي حدثنا علي بن القاسم الكندي عن
نعيم بن خضيم عن عمران بن حبري قال قال لي عمار بن ياسر ألا أحدثك عن
حبيبي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال النبي صلى الله عليه وسلم يا عمار
ان الله عز وجل اعطى المسك من الملائكة اسمعاع الثلاثة فهو علي قبرى
اذا انامت فليس أحد من أمتي يصلي على صلاة الامعاء بامعه وامم أبيه
يا أحمد ان فلانا صلى عليك يوم كذا وكذا بكذا ونكفل لي الرب تبارك
وتعالى ان يصلي على ذلك العبد عشر اكل واحدة وقد روى هذا الحديث
أيضا محمد بن هارون الرويانى فى مسنده عن أبي كريب عن قيسه عن
نعيم بن خضيم وهو حديث غريب تفرد به نعيم عن عمران عن عمار والله
أعلم (قال المعترض)

وعن ابن عباس قال ليس أحد من أمة محمد صلى الله عليه وسلم يصلي عليه
صلاة الاوى تبلغه يقول له الملك فلان يصلي عليك كذا وكذا صلاة قال وما
تضمنته هذه الاحاديث والا - نار من تبليغ الملائكة للنبي صلى الله عليه
وسلم يبين ماورد من كون الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم تعرض عليه كما
جاء ذلك فى احاديث منها فى سنن أبي داود والنسائى وابن ماجه عن أوس بن
أوس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من أفضل
أيامكم يوم الجمعة فأكثر واعلى من الصلاة فيه فان صلاتكم معروضة على
قال فقالوا يا رسول الله وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت قال يقولون
بليت قال ان الله حرم على الارض أجساد الانبياء قال الشيخ الحافظ زنى
الدين المنذرى رحمه الله وله عدة دقيقة أشار اليها البخارى وغيره وقد جعت
طرقه فى جزاء الحديث المذكور ومن رواه حسين الجعفى عن عبد الرحمن
ابن يزيد بن جابر عن أبي الاشعث الصنعاني عن أوس بن أوس وهو لاء نقات

مشهورون وعلمته ان حسين بن علي الجعفي لم يسمع من عبد الرحمن بن يزيد
ابن جابر وانما سمع من عبد الرحمن بن يزيد بن نعيم فلما حدث به الجعفي غلط
في اسم الجدة فقال ابن جابر (قال المعترض)

قلت وقد رواه أحمد في مسنده عن حسين الجعفي عن عبد الرحمن بن يزيد
ابن جابر هكذا بالاعتناء وروى حديثين آخرين بعد ذلك قال فيه ما حسين
حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر وذلك لا ينافي الغلط ان صح انه لم يسمع منه
قلت ذكر ابن أبي حاتم هذا الحديث في كتاب العلل فقال سمعت أبي يقول
عبد الرحمن بن يزيد بن جابر لا أعلم أحدا من أهل العراق يحدث عنه
والذي عندي ان الذي يروى عنه أبو أسامة وحسين الجعفي واحد وهو
عبد الرحمن بن يزيد بن نعيم لان أبأ أسامة روى عن عبد الرحمن بن يزيد عن
القاسم عن أبي أمامة خمسة أحاديث أو ستة أحاديث منكورة لا يحتمل ان
يحدث عبد الرحمن بن جابر مثله ولا أعلم أحدا من أهل الشام روى عن
ابن جابر من هذه الأحاديث شيئا وأما حسين الجعفي فانه روى عن
عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن أبي الاشعث الصنعاني عن أوس بن أوس
عن النبي صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة أنه قال أفضل الايام يوم الجمعة
فيه الصعقة وفيه النفخة وفيه كذا وهو حديث منكور لا أعلم أحدا رواه
غير حسين الجعفي وأما عبد الرحمن بن يزيد بن نعيم فهو ضعيف الحديث
وعبد الرحمن بن يزيد بن جابر ثقة وقال البخاري في تاريخه عبد الرحمن بن
يزيد بن نعيم السلمي الشامي عن مكحول سمع منه الوليد بن مسلم عنده
منا كبير ويقال هو الذي روى عنه أهل الكوفة أبو أسامة وحسين فقالوا
عبد الرحمن بن يزيد بن جابر وقال في كتاب الضعفاء عبد الرحمن بن يزيد بن
نعيم السلمي يعد في الشاميين مرسل روى عنه الوليد بن مسلم وعنده منا كبير
يقال هو الذي روى عنه أهل الكوفة أبو أسامة وغيره فقالوا عبد الرحمن

ابن يزيد بن جابر وهو ابن يزيد بن عقيم ليس بابن جابر وقال ابن أبي حاتم في كتاب الجرح والتعديل حدثني أبي قال سألت محمد بن عبد الرحمن ابن أخي حسين الجعفي عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر فقال قدم الكوفة عبد الرحمن بن يزيد بن عقيم وي زيد بن جابر ثم قدم عبد الرحمن بن يزيد بن جابر بعد ذلك بدهر فالذي يحدث عنه أبو أسامة ليس هو ابن جابر وهو عبد الرحمن ابن يزيد بن عقيم قال ابن أبي حاتم وسألت أبي عن عبد الرحمن بن يزيد بن عقيم فقال عنده منا كبير يقال هو الذي روى عنه أبو أسامة وحسين الجعفي وقالوا هو ابن يزيد بن جابر وغلط في نسبه وهو ابن يزيد بن عقيم وهو أصح وهو ضعيف الحديث وقال أبو داود وعبد الرحمن بن يزيد بن عقيم متروك الحديث حدث عنه أبو أسامة وغلط في اسمه فقال حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الشامي وكنا جاء عن أبي أسامة عن عبد الرحمن بن يزيد فأنما هو ابن عقيم وقال أبو بكر بن أبي داود قدم يعني الكوفة فآمن القدرية وقد سمع أبو أسامة من ابن المبارك عن ابن جابر وجيء بحديثان عن مكحول وابن جابر أيضا دمشق فلما قدم هذا قال أخبرنا عبد الرحمن بن يزيد الدمشقي وحدث عن مكحول فظن أبو أسامة أنه ابن جابر الذي روى عنه ابن المبارك وابن جابر ثقة ما مؤيد يجمع حديثه وابن عقيم روى عن الزهري أحاديث منا كبير حدثنا به عندهما محمد بن يحيى التيسابي في عدل حديث الزهري وقال أخرج علي من حديث عن هذه الأحاديث مفردة وقدم ابن عقيم هذا مع نور بن يزيد وور بن سنان ومحمد راشد وابن ثوبان فروا من القتل وكانوا قد رية فقدموا العراق فسمع منهم أهل العراق وقال النسائي في كتاب الضعفاء عبد الرحمن بن يزيد بن عقيم متروك الحديث شامي روى عنه أبو أسامة وقال عبد الرحمن بن يزيد بن جابر وقال موسى هارون الحافظ روى أبو أسامة عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر وكان ذلك وهما منه هو لم يلق

عبد الرحمن بن يزيد بن جابر وانما لقي عبد الرحمن بن يزيد بن عقيم قطن انه ابن جابر وابن جابر ثقة وابن عقيم ضعيف وقال الخطيب روى الكوفيون أحاديث عبد الرحمن بن يزيد بن عقيم عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر فهو موافق ذلك والحمل عليه في ثلاث الاحاديث وقال بعض الحفاظ المنأخرين قدم عبد الرحمن بن يزيد بن عقيم الكوفة فسألوه عن امه فقال عبد الرحمن بن يزيد الله مشق ولم يزد على ذلك فظنوه ابن جابر لانه أشهر الرجلين فغلطوا في ذلك لئلا يسه نفسه وقال أبو حاتم بن حبان البستي في كتاب المجروحين عبد الرحمن بن يزيد بن عقيم من أهل دمشق كنيته أبو عمرو وروى عن الزهري روى عنه الوليد بن مسلم وأبو المغيرة وكان ممن ينفرد عن الثقات بما لا يشبه حديث الانبات من كثرة الوهم والخطأ وهو الذي يدلس عنه الوليد بن مسلم ويقول قال أبو عمرو وروى عن أبي عمرو عن الزهري يوهم انه الاوزاعي وانما هو ابن عقيم وقد روى عنه الكوفيون أبو أسامة والحسين وذو وهما وقال الحفاظ أبو الحسن الدارقطني قوله حسين الجعفي روى عن عبد الرحمن بن يزيد بن عقيم خطأ الذي روى عنه حسين هو عبد الرحمن بن يزيد بن جابر وأبو أسامة يروى عن عبد الرحمن بن يزيد بن عقيم فيقول ابن جابر ويغلط في اسم الجدة قلت وهذا الذي قاله الحفاظ أبو الحسن هو أقرب وأشبه بالصواب وهو ان الجعفي روى عن ابن جابر ولم يرو عن ابن عقيم والذي يروى عن ابن عقيم ويغلط في اسم جده هو أبو أسامة كما قاله الاكثرون فعلى هذا يكون الحديث الذي رواه حسين الجعفي عن ابن جابر عن أبي الاشعث عن أوس حديثا صحيحا لان رواه كلهم مشهورون بالصدق والامانة والثقة والعدالة ولذلك صححه جماعة من الحفاظ كابن حاتم بن حبان والحافظ عبد الغني المقدسي وابن دحية وغيرهم ولم يأت من تكلم فيه وعاله بحجة بينة وما ذكره أبو حاتم الرازي في العلل لا يدل الاهلي

تضعيف رواية أبي أسامة عن ابن جابر لا على رواية الجعفي عنه فإنه قال
 والذي هندی ان الذي يروي عنه أبو أسامة وحسين الجعفي واحد ثم ذكر
 ما يدل على ان الذي يروي عنه أبو أسامة قط هو ابن عجم فذكر أمر اعمام
 واستدل بدليل خاص وقد قيل ان أبا أسامة كان يعرف ان عبد الرحمن بن
 يزيد هو ابن عجم ويتغافل عن ذلك قال يعقوب بن سفيان قال محمد بن
 عبد الله بن عمار ذكر أبا أسامة فقال الذي يروي عن عبد الرحمن بن
 يزيد بن جابر يرى انه ليس بأبن جابر المعروف وذكر لي انه رجل يسمى باسم
 ابن جابر قال يعقوب صدق هو عبد الرحمن بن فلان بن عجم فدخل أبو أسامة
 فكتب عنه هذه الاحاديث فروى عنه وانما هو انسان يسمى باسم ابن جابر
 قال يعقوب وكافي رأيت ابن عجم ينهم أبا أسامة انه علم وحرف ولكن تغافل
 عن ذلك قال وقال لي ابن غير أماري روايته لا تشبهه سائر حديثه الصحاح
 الذي يروي عنه أهل الشام وأصحابه وقوله في الحديث وقد أرميت هو بفتح
 الراء وبعضهم يقول بكسر ها وليس له وجه يقال أرم أي صار رمما أي عظما
 بالياء فاذا اتصلت به تاء الضمير فافصح اللغتين ان يفك الادغام فيقال أرميت
 وفيه لغة أخرى أرميت بتشديد الميم وقد تخفف بمحذوف الميم الاولى ونعمل
 سركتنا الى الراء فيقال أرميت وقد جاء في بعض الروايات وقد أرميت بفك
 الادغام على اللغة المشهورة قال أبو بكر أحمد بن عمر وابن أبي عاصم حدثنا
 أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين بن علي عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر
 عن أبي الاشعث الصنعاني عن أوس بن أوس قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان من أفضل أيامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه النسخة وفيه
 الصعقة فأكثروا على فيه من الصلاة فان صلاتكم معروضة على فقال رجل
 فكيف تعرض عليكم وقد أرميت يعني بليت فقال ان الله حرم على الارض
 ان تأكل اجساد الانبياء هكذا رواه بهذا اللفظ ولهذا الحديث شواهد

متعددة منها حديث أبي الدرداء وقد تقدم وسبأني أيضا مع الكلام عليه
 ان شاء الله تعالى ومنها ما رواه الحارث بن محمد عن حديث الوليد بن مسلم قال
 حدثني أبو رافع عن سعيد المقبري عن أبي مسعود الانصاري عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال أكثروا على الصلاة في يوم الجمعة فإنه ليس يصلي على
 أحد يوم الجمعة الا عرضت على صلته هكذا رواه الحارث بن محمد وأبو رافع
 هو اسم عبد بن رافع المدني وقد ضعفه الامام أحمد بن حنبل ويحيى بن معين
 وغير واحد من الأئمة ومنها ما رواه ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أكثروا على من الصلاة في الليلة الغراء
 واليوم الازهر فام جابر يوديان عنكم وان الارض لاتأكل أجساد الانبياء
 وكل ابن آدم يأكله التراب الا يحب الذنب ورواه عمارة بن غزية عن ابن
 شهاب بنحوه وهو مرسل وقال أبو احمد بن عدي في الكامل أخبرنا اسمعيل بن
 موسى الطاسب حدثنا جبارة حدثنا أبو اسحق الحلبسي عن يزيد الرقاشي
 عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثروا الصلاة على يوم
 الجمعة فان صلاتكم تعرض على هذا السناد ضعيف جدا وأبو اسحق الحلبسي
 اسمه حازم بن الحسن بن شيخ ضعيف وي زيد الرقاشي وجبارة بن المغلس
 لا يحتج بهم. ما وقال القاضي اسمعيل بن اسحق حدثنا علي بن عبد الله حدثنا
 حسين بن علي الجعفي حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر سمعته يذكر عن
 أبي الاشعث الصنعاني عن أوس بن أوس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال ان من أفضل أيامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه النفخة
 وفيه الصعقة فأكثروا على من الصلاة فيه فان صلاتكم معروضة على
 قالوا يا رسول الله وكيف تعرض علينا صلاتنا وقد أُرمت يقولون بآيت قال
 ان الله حرم على الارض ان تأكل أجساد الانبياء هكذا رواه علي بن
 المديني زين الحافظ عن حسين الجعفي مجردا بالتصريح سماع الجعفي

من ابن جابر ثم قال حدثنا سليمان بن حرب حدثنا جرير بن حازم قال سمعت
 الحسن يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تأكل الأرض جسدا من
 كلهم روح القدس وقال أيضا حدثنا مسلم حدثنا مبارك عن الحسن عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال أكثروا الصلاة على يوم الجمعة حدثنا سالم
 ابن سليمان الضبي حدثنا أبو حرة عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أكثروا على الصلاة يوم الجمعة فإنها تعرض على حدثنا عارم
 حدثنا جرير بن حازم عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أكثروا على من الصلاة يوم الجمعة وقد روى بعض الحفاظ بإسناده عن
 عمر بن عبد العزيز قال انشروا العلم يوم الجمعة فإن فائدة العلم النسيان
 وأكثروا الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة ((قال المعترض))
 وروى ابن ماجه الحديث المذكور من طريق آخر ذكره في آخر كتاب
 الجنائز وفي متنه زيادة ثم ذكر إسناده إلى ابن ماجه حدثنا عمر بن سواد
 المصري حدثنا عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي
 هلال عن زيد بن أيمن عن عباد بن نسي عن أبي الدرداء قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أكثروا الصلاة على يوم الجمعة فإنه مشهود تشهد هذه
 الملائكة وإن أحدنا صلى على الأعرضت على صلاته حتى يفرغ منها
 قال قلت وبعد الموت قال وبعد الموت إن الله حرم على الأرض أن تأكل
 أجساد الأنبياء فقبي الله حي يرزق قال هذا لفظ ابن ماجه وفيه زيادة قوله
 حين يفرغ منها وفي الأصل حتى التي هي حرف غاية وعليه تضبيب وفي
 الحاشية حين التي هي ظرف زمان فإن كانت هي الثابتة استفيد منها أن
 وقت عرضها على النبي صلى الله عليه وسلم والسلام حين الفراغ من غير
 تأخير وإن كان الثابت حتى كافي الأصل دل على عرضها عليه وقت قوله
 فبدل على عدم التأخير أيضا وفيه زيادة أيضا وهي قوله وبعد الموت بحرف

العطف وذلك يقتضى ان عرضها عليه فى حاتى الحياة والموت جميعا قلت
 وقد روى هذا الحديث أيضا حرملة بن يحيى عن ابن وهب أخبرنا به الحافظ
 أبو الجراح قال أخبرنا إبراهيم بن إسماعيل القرشى قال أخبرنا أبو عبد الله محمد
 ابن معمر بن الفخرا القرشى وأبو مسلم المؤيد بن عبد الرحيم بن الاخوة وأبو
 المجدى زاهر بن أبي طاهر الثقفى وأبو الفخر أسعد بن سعد بن روح قالوا أنبأنا
 سعيد بن أبي الرجا المصيرى أنبأنا أبو الفتح منصور بن الحسين وأبو
 طاهر بن محمود قال أنبأنا أبو بكر بن المقرئ أنبأنا محمد بن الحسن بن قتيبة
 حدثنا حرملة بن يحيى أنبأنا عبد الله بن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث
 عن سعيد بن أبي هلال عن زيد بن أيمن عن عباد بن نسي عن أبي الدرداء
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثروا على من الصلاة يوم الجمعة
 فإنه يوم مشهود تشهد الملائكة وإن أحد الأيصى على الأرض على
 صلاته - تى يفرغ قال قلت وبعد الموت قال إن الله حرم على الأرض أن
 تأكل أجساد الأنبياء فنبى الله حى برزق هكذا رواه حرملة عن ابن وهب
 بهذا اللفظ وهو حديث فيه إرسال فإن عباد بن نسي لم يدرك أبا الدرداء
 وزيد بن أيمن شيخ مجهول الحال لا نعلم أحدا روى عنه غير سعيد بن أبي
 هلال ولم يخرج له أحد من أصحاب الكتب الستة غير ابن ماجه هذا
 الحديث الواحد وقال البخارى فى التاريخ زيد بن أيمن عن عباد بن نسي
 مرسل روى عنه سعيد بن أبي هلال انتهى كلامه وهذا الحديث وإن كان
 فى اسناده شئ فهو شاهد لغيره وعاضده والله أعلم ثم ذكر المعترض من طريق
 البيهقى أخبرنا على بن أحمد الكاتب حدثنا أحمد بن عيسى حدثنا الحسين بن
 سعيد حدثنا إبراهيم بن الجراح حدثنا أحمد بن سلمة عن برد بن سنان عن
 مكحول الشامى عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أكثروا على من الصلاة فى كل يوم جمعة فإن صلاة أوتى تعرض على فى كل

يوم الجمعة فمن كان أكثرهم على صلاة كان أقربهم منى منزلة قال وهذا اسناد
جيد قلت فيسه ارسال فان مكحول لم يسمع من أبي أمامة قال ابن أبي حاتم
سمعت أبي يقول مكحول لم ير أبا أمامة وقال غير أبي حاتم رآه ولم يسمع منه
وقال أبو حاتم سألت أبا مسهر هل سمع مكحول من أحد من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم قال ماصح عندنا إلا أنس بن مالك قلت واثلة فأنكره والله
أعلم ((قال المعترض))

وعن حصين بن عبد الرحمن بن يزيد الرقائي ان ملكا موكل يوم الجمعة بمن
صلى على النبي صلى الله عليه وسلم يبلغ النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان
فلانا من أمته صلى عليك وعن أبي طلحة عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال أتاني جبريل صلى الله عليه وسلم فقال بشر أمته من صلى عليك
صلاة كتب الله له بها عشر حسنات وكفر بها عنه عشر سيئات ورفع له بها
عشر درجات ورد الله عليه مثل قوله وعرضت على يوم القيامة ورواه
ابن عساكر وقال ولانافي بن هذه الاحاديث فقد يكون العرض عليه
مرات وقت الصلاة ويوم الجمعة وحديث أبي هريرة وابن مسعود
مصرحان بأنه يبلغه سلام من سلم عليه وهما صحيحان ان شاء الله تعالى
وحديث أوس بن أوس ومافي معناه يدل على ان الموت غير مانع من ذلك
وكان مقصودنا بجمع هذه الاحاديث بان العرض على النبي صلى الله عليه
وسلم كما تضمنه حديث أبي هريرة وحديث ابن مسعود وهذا في حق الغائب
بلاشك وأمافي حق الحاضر عند القبر فهل يكون كذلك أو يسمع صلى الله
عليه وسلم بغير واسطة ورد في ذلك حديثان أحدهما من صلى على عند
قبري سمعته ومن صلى على نائبا بلغته وفي رواية نائبا منسه أبلغته وفي
رواية من قبري وفي رواية عن قبري والحديث الثاني ما من عبد يسلم على
هذه قبري بها الا وكل بها ملك يبلغني وكفى أمر آخرته رزقناه وكنتم له شهداء

وشفيها يوم القيامة وفي رواية من صلى على عسدي قبري وكل الله به ملكا
 يلقى وكفى أمر دنياه وآخرته وكنتم له شهيدا وشفيها عا في رواية ما من
 عبد صلى على عسدي قبري الا وكل الله به وفيه شفيها وشفيها وهذا
 الحديثان كلاهما من رواية محمد بن مروان السدي الصغير وهو ضعيف
 عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 (قلت) هذا الحديث موضوع على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يحدث
 به أبو هريرة ولا أبو صالح ولا الاعمش ومحمد بن مروان السدي منهم
 بالكذب والوضع ولفظ هذا الحديث الذي تفرده مختلف
 فان اللفظ الاول يدل على اثبات السماع عند القبر واللفظ الثاني يدل على نفي
 السماع عند القبر واللفظ الاول هو المشهور عن محمد بن مروان رواه عنه
 العلاء بن عمرو الخنفي ورواه عن العلاء جماعة قال أحمد بن إبراهيم بن لحان
 حدثنا العلاء بن عمرو حدثنا محمد بن مروان عن الاعمش عن أبي صالح عن
 أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على عسدي قبري
 سمعته ومن صلى على نائبا من قبري أبلغته رواه العقيلي عن شيخ له عن
 العلاء بن عمرو وقال لا أصل له من حديث الاعمش وليس بحفظ ورواه
 الطبراني من رواية العلاء أيضا ولفظه من صلى على من قريب سمعته ومن
 صلى على من بعيد أبلغته وقد نسكح أبو حاتم بن حبان وأبو الفتح الأزدي
 في العلاء بن عمرو فقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به بحال وقال الأزدي
 لا يكتب عنه بحال وقد روى بعضهم هذا الحديث من رواية أبي معوية عن
 الاعمش وهو خطأ فاحش وانما هو محمد بن مروان تفرده وهو متروك
 الحديث منهم بالكذب قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن يحيى حدثنا عبد
 السلام بن عاصم الهشجاني قال سمعت جرياقول محمد بن مروان كذاب
 يعني صاحب السكابي وقال العقيلي حدثنا الحسن بن علي بن حدثنا يحيى بن

سليمان الجعفي قال سمعت ابن غير يقول محمد بن مروان الكلابي كذاب وما
 سمعته وقع في أحد غيبه وقال عباس المدوي سمعت ابن معين يقول
 السدي الصغير محمد بن مروان صاحب الكلابي ليس بثقة وقال ابن أبي
 حاتم سمعت أبي يقول هو ذاهب الحديث متروك الحديث لا يكتب حديثه
 البزاة وقال النسائي والدولابي والازدي متروك الحديث وقال السعدي
 ذاهب الحديث وقال صالح جزرة كان يضع الحديث وقال ابن حبان كان
 ممن يروى الموضوعات عن الاثبات لا يحل كتب حديثه الا على سبيل
 الاعتبار ولا الاحتجاج به بحال من الاحوال وقال ابن عدي عامة ما روي به
 غير محفوظ والضعف على رواياته بين وقال الحناكم هو ساقط في أكثر
 رواياته وأما اللفظ الثاني الذي يدل على عدم السماع عند القبر فرواه
 البيهقي في كتاب شعب الايمان أخبرنا أبو عبد الله الحافظ حدثنا أبو عبد الله
 الصغار املا حدثنا محمد بن موسى البصري حدثنا عبد الملك بن قريش
 حدثنا محمد بن مروان وهو يتيم لبني السدي لقبته ببغداد عن الاعمش عن
 أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد
 يسلم على عند قبري الا وكل الله به مائة ملكا يغني وكفى أمر آخرته وديناره
 وكنة له شهيدا وشهيدا يوم القيامة وقال أبو الحسن بن معين حدثنا
 عثمان بن أحمد بن يزيد حدثنا محمد بن موسى حدثنا عبد الملك بن قريش
 الاصمعي حدثني محمد بن مروان السدي عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي
 هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على عند قبري
 وكل الله به مائة ملكا يغني وكفى أمر ديناه وآخرته وكنة له يوم القيامة
 شهيدا أو شفعا هذا اللفظ نفرد به محمد بن موسى عن الاصمعي عن محمد
 ابن مروان ومحمد بن موسى هو محمد بن يونس بن موسى بن سليمان بن عبيد
 ابن ربيعة بن كديم القرشي الشامي الكندي أبو العباس البصري وهو متهم

الشافعي أنبأنا أبو بكر أحمد بن يوسف بن خالد حدثنا محمد بن يونس
 الكديمي ح وقال وأخبرناه علي بن أحمد الرزاز وسيدان الحديث له
 حدثنا أبو عمر محمد بن عبد الواحد بن أبي هاشم أملاء حدثنا شاصونة بن
 عبيد أبو محمد الهامى م صرنا من عدن سنة عشر ومائتين بقربة يقال لها
 الحردة قال حدثني معرض بن عبد الله بن معروض بن معقيب الهامى عن
 أبيه عن جده قال سمعت حجة الوداع فدخلت دارا فسمعت فرأيت فيها رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وجهه مثل دائرة القمر وسمعت منه عجايب ما رآه رجل
 من أهل الإمامة ببلادهم يوم ولد وقد لفه في غرة فقال له رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يا غلام من أنا قال أنت رسول الله قال صدقت بارك الله فيك قال ثم
 إن الله لا يملككم بعد هذا حتى شرب قال قال أبي فكنا نسقيه مياها مبارك الإمامة
 هذا آخر كلام حديث الادمي وابن خالد وزاد أبو عمر قال قال شاصونة
 سمعت هذا الحديث منذ ثمانين سنة وكنت أمي تصنعاء على مهر فإراه
 يحدث فلم أسمع منه قال ولم أسمع الا هذا الحديث وقال الخطيب أخبرنا أبو
 علي عبد الرحمن بن محمد بن فضالة النيسابوري بالري قال سمعت أبا الوبيس
 محمد بن الفضل البلخي قال سمعت محمد بن قريش بن سليمان بن قريش
 المروزي يقول دخلت على موسى بن هارون الجمال منصرفي من
 مجلس الكديمي فقال لي ما الذي حدثكم الكديمي اليوم فقلت حدثنا عن
 شاصونة بن عبيد الهامى بحديث وذكرته له وهو حديث مبارك الإمامة
 فقال موسى بن هارون أشهد أنه حدث عن لم يخلق بعد فنقل هذا الكلام
 الى الكديمي فلما كان من الغد خرج مجلس على الكرمي وقال بلغني ان
 هذا الشيخ يعني موسى بن هارون تكلم في ونسبني الى اني حدثت عن لم
 يخلق بعد وقد عقدت بيني وبينه عقدة لا تحلها الا بين يدي الملك الجبار ثم
 أملى علينا فقال حدثنا جبل من جبال البصرة أبو عامر العقدي حدثنا

زعمه بن صالح عن سلمة بن وهرام عن طاوس عن ابن عباس قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من الشعر لحكمة وحديثنا جيل من
 جبال الكوفة ابو عيمم الفضل بن دكين حدثنا الاعمش عن ابراهيم عن
 الاسود عن عائشة قالت اهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم غنما مرة
 قال وأملى علينا في ذلك المجلس كل حديث فردوا انتهى الخبر الى موسى بن
 هارون فخاصه به بعد ذلك يذكر الكندي الابيضير أو كما قال قال الطيب
 وأخبرنا أحمد بن محمد العتيق حدثنا أبو عبد الله عثمان بن جعفر الجلي
 مستقلى ابن شاهين يحدث عن الكندي عن شاصونة بن عبيد ثم قال
 عثمان سمعت بعض شيوخنا يقول لما أملى الكندي هذا الحديث
 استعظمه اناس وقالوا هذا كذب من هو شاصونة فلما كان بعد وفاته جاء
 قوم من الرحالة من جاء من عدن فقالوا وصلنا الى قرية يقال لها الحردة
 فلقينا بها شيخا فأسأله عن ذلك ثمى من الحديث فقال نعم فكتبنا عنه وقلنا
 ما اسمك قال محمد بن شاصونة بن عبيد وأملى علينا هذا الحديث فيما أملى
 من أبيه قال الطيب وقد وقع الينا حديث شاصونة من غير طريق
 الكندي أخبرنا أبو عبد الله محمد بن علي بن عبد الله الصوري ببغداد
 وأبو محمد عبد الله بن هادي بن عباس بن أبي عقيل القاضي بصور وأبو نصر
 علي بن الحسين بن أحمد بن أبي سلمة الوراق بصيدا قالوا أنبأنا محمد بن أحمد
 ابن جميع القسافي حدثنا العباس بن محبوب بن عثمان بن شاصونة بن عبيد
 بككة قال حدثنا أبي قال حدثني جدي شاصونة بن عبيد قال حدثني معرض
 ابن عبد الله بن عبيد القيس الجاهلي عن أبيه عن جده قال سمعت جده الوداع
 فدخلت دارا بككة فرأيت فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه كدارة
 القمر فسمعت منه عجبا أتاه رجل من أهل اليمامة بعلام يوم ولد وقد لفه
 في خرقة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا غلام من أنا فقال أنت

رسول الله قال فقال له بارك الله فيك ثم ان الغلام لم يتكلم بعد هاقلت وقد روى
 من وجه آخر لا أصل له انه صلى الله عليه وسلم رده على من صلى عليه عند
 قبره وانه يبلغ صلاة من صلى عليه في مكان آخر قال أبو محمد عبد الرحمن بن
 أحمد بن عبد الرحمن بن المرزبان الجليلاني حدثنا العباس بن الفضل بن
 العباس حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس حدثنا أبو بكر بن عياش عن أبي
 البختري عن عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من صلى على عند قبري رددت عليه ومن صلى على في مكان
 آخر بلغوني به هذا حديث موضوع لا أصل له من حديث عبيد الله عن
 نافع عن ابن عمر وأبو البختري هو وهب بن وهب القاضى وهو كذاب يضع
 الحديث باتفاق أهل المعرفة بالحديث قال أبو طاب سمعت أحمد بن حنبل
 يقول كان أبو البختري يضع الحديث وضعاً فيما يرى وأشباه لم يروها عن
 أحد قلت الذى كان قاضياً هل نعم ركنت عند أبي عبد الله وجاءه رجل فسلم
 عليه وقال انا من أهل المدينة وقال يا أبا عبد الله كيف كان حديث أبي
 البختري فقال كان كذا يا يضع الحديث قال انا ابن عمه لمخال أبو عبد الله
 الله المستعان ولكن ليس في الحديث محاباة وقال محمد بن عوف الحمصى
 سألت أحمد بن حنبل عن أبي البختري فقال مطروح الحديث وقال امحق
 ابن منصور قال أحمد بن حنبل أبو البختري أكذب الناس قال امحق بن
 راهوية كما قال كان كذاباً وقال عباس الدوري سمعت يحيى بن معين
 يقول أبو البختري كذاب خبيث يضع الاحاديث قلت ليحيى رحمه الله قال
 لا رحم الله أبا البختري وقال الغلام كان يكذب ويحدث بما ليس له
 أصل وقال السعدى كان يكذب ويحسر وقال ابن أبي حاتم سألت أبي
 عنه فقال كان كذاباً وسمعت أبا زرعة وذكرته شياً من حديث أبي
 البختري فقال لا تجعل في حوصلتك شيئاً من حديثه وقال عثمان بن أبي

شبهة أى انه يثبت يوم القيامة دجالا وقال العقيلي لا أعلم لابي البختري حديثا مستقيما كاه' ابو اطليل وقال ابن حبان كان ممن يضع الحديث على الثقات كان اذا جئته الدليل - هروامة البلية يندكر الحديث ويضع ثم يكتبه و يحدث به لا يجوز الزوال واية عنه ولا يحل كتب حديثه الا على جهة التعجب وقال ابن هدى وأبو البختري جسدود من جملة الكذابين الذين يضعون الحديث وقال الحاكم روى عن الصادق جعفر بن محمد وعشام بن عروة وعبيد الله بن عمر ومحمد بن هلال وغيرهم من أهل المدينة أحاديث موضوعة لا ينبغي ان يكتب حديثه وذكر الخطيب في تاريخه ان الرشيد لما قدم المدينة أعظم ان يرقى منبر النبي صلى الله عليه وسلم في قباء أسود ومنطقة فقال أبو البختري حدثني جعفر بن محمد عن أبيه قال نزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم وعليه قباء ومنطقة مخفجرا يخفجر فقال المما في التميمي

عول وويل لابي البختري * اذا قواني الناس للمعش
من قوله الزور واعلانه * بالكذب في الناس على جعفر
والله ما جالسها ساعة * لفقه في بدو ولا مخضر
ولا رآه الناس في دهـره * يمر بين القبر والمنـبر
يا قاتل الله ابن وهـب لقد * أعان بالزور والمنـكر
بزعم ان المصطفى أحـمدا * أتاه جبريل التسنى السـبرى
وعليه خف رقبا أسود * مخفجرا في الحقو بالخـفـر

((قال المعترض))

فان قيل ما معنى قوله صلى الله عليه وسلم الاراد الله على روحى قلت فيه
جوابا واحدا ما ذكره الحفاظ أبو بكر البهقي ان المعنى الا وقد رد الله
على روحى يعنى ان الهى صلى الله عليه وسلم بعد ما مات ودفن رد الله عليه

روحه لاجل سلام من يسلم عليه واستمرت في جسده صلى الله عليه وسلم
 والثاني يحتمل ان يكون ردًا مغنويا وان تكون روحه الشريفة مشغولة
 بشهود الحضرة الالهية والملا الأعلى عن هذا العالم فاذ سلم عليه أقبلت
 روحه الشريفة على هذا العالم لتدرك سلام من يسلم عليه ويرد عليه
 ((قلت)) هذان الجوابان المذكوران في كل واحد منهما ما نطرا أما الاول
 وهو الذي ذكره البيهقي في الجزء الذي جمعه في حياة الانبياء عليهم السلام
 بعد وفاتهم فضمونه رد روحه صلى الله عليه وسلم بعد موته الى جسده
 واستمراره فيه قبل سلام من يسلم عليه وليس هذا المعنى المذكور في
 الحديث ولا هو ظاهره بل هو مخالف لظاهره فان قوله لا رد الله على روعي
 بعد قوله ما من أحد يسلم على يقضي رد الروح بهذا السلام ولا يقتضي
 استمرارها في الجسد ويعلم ان رد الروح بعد البدن وهو دها الى الجسد
 بعد الموت لا يقتضي استمراره فيه ولا يستلزم حياة أخرى قبل يوم
 النشور نظير الحياة المهدودة بل إعادة الروح الى الجسد في البرزخ عادة
 برزخية لا ترتيل عن الميت اسم الموت وقد ثبت في حديث البراء بن عازب
 الطويل المشهور في عذاب القبر ونعيمه وفي بيان الميت وحاله ان
 روحه تعاد الى جسده مع العلم بانها غير مستقرة فيه وان هذه الاعادة
 ليست مستلزمة لاثبات حياة مزيلة لاسم الموت بل هي نوع حياة
 برزخية والحياة جنس تحتها أنواع وكذلك الموت فاثبات بعض أنواع
 الموت لا ينافي الحياة كما في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 كان اذا استيقظ من النوم قال الحمد لله الذي أحيانا بعد ما ماتنا واليه
 النشور وتعلق الروح بالبدن واتصالها به يتنوع أنواعا أحدها تعلقها
 به في هذا العالم نقطة ومما الثاني تعلقها به في البرزخ والاموات متفاوتون
 في ذلك فانذي الرسل والانبياء أكمل مما للشهداء ولهذا الانبياء اجسادهم

والذي للشهداء أكل مما تغيرهم من المؤمنين الذين ليسوا بشهداء والثالث
تعلقها به يوم البعث الآخر ورد الروح الى البدن في البرزخ لا يستلزم
الحياة المعهودة ومن زعم استلزمه لها زعم ارتكاب أمور باطلة مخالفة
للحس والشرع والعقل وهذا المعنى المذكور في حديث أبي هريرة من
رده صلى الله عليه وسلم السلام على من يسلم عليه وقد ورد نحوه في الرجل
يقبر أخيه قال الشيخ تقي الدين في كتاب (اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة
أصحاب الحميم) وقد روى حديث صححه ابن عبد البر انه قال ما من رجل يمر
بقبر الرجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا رد الله عليه روحه حتى يرد
عليه السلام ولم يقل أحدان هذا الردي يقتضي استقرار الروح في الجسد ولا
قال انه يستلزم اثبات حياة تطير الحياة المعهودة وقال الحافظ أبو محمد
عبد الحق الاشيلي في كتاب (العاقبة) ذكر أبو عمر بن عبد البر من حديث
ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أحد يمر بقبر أخيه
المؤمن كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه ورد عليه السلام وهو صحيح
الاسناد قال عبد الحق ويروى من حديث أبي هريرة موقوفا قال لم
يعرفه وسلم رد عليه السلام ويروى من حديث عائشة ما من رجل يزور
قبر أخيه فيجالس عنده الاستأنس به حتى يقوم انتهى ما ذكره وقال ابن
أبي الدنيا حدثنا محمد بن قدامة الجوهري حدثنا معن بن عيسى القزاز
حدثنا هشام بن سعد حدثنا زيد بن أسلم عن أبي هريرة انه قال اذا مر
الرجل بقبر يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام وعرفه واذا مر بقبر لا يعرفه
فسلم عليه رد عليه السلام هكذا رواه موقوفا على أبي هريرة ورواية
زيد بن أسلم عن أبي هريرة قد قيل انها مرسله وهي مذكورة في جامع
الترمذي وقد روى عباس الدوري عن يحيى بن معين انه قال زيد بن أسلم
لم يسمع من أبي هريرة وقال ابن أبي حاتم سمعت علي بن الحسين بن الجنيد

يقول زيد بن أسلم عن أبي هريرة مرسل أدخل بينه وبينه عطاء بن يسار
وقال عبد الرزاق في مصنفه أنبأنا يحيى بن العلاء عن ابن عجلان عن زيد بن
أسلم قال مر أبو هريرة وصاحب له على قبر فقال أبو هريرة سلم فقال الرجل
أسلم على قبر فقال أبو هريرة ان كان رآك في الدنيا بما قطع انه يعرفك الآن
يحيى بن الدلاء الرازي شيخ عبد الرزاق لا يحتج بروايته وقال ابن أبي الدنيا
حدثنا محمد بن هون حدثنا يحيى بن عمار عن عبد الله بن زياد بن سمعان
عن زيد بن أسلم عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من
رجل يزور قبر أخيه ويجلس عنده الا استأنس ورد عليه حتى يقوم وهذا
اسناد ضعيف جدا وابن سمعان أحد المتروكين وقال أبو بكر محمد بن
عبد الله بن ابراهيم الشافعي حدثني اليسع بن أحمد بن اليسع الدمشقي
حدثنا الربيع بن سليمان حدثنا بشر بن بكر عن عبد الرحمن بن زيد بن
أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما من رجل يمر بقبر رجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه
ورده عليه السلام هكذا روى مرفوعا وهو ضعيف والحفوظ موقوف
وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم لا يحتج به وقد سقط ذكر أبيه بينه وبين عطاء
ابن يسار وقال أبو أحمد بن عدي في الكامل حدثنا محمد بن أبان بن ميمون
السراج وأحمد بن محمد بن خالد البراءتي قال حدثنا يحيى الحماني حدثنا عبد
الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
سلوا على اخوانكم هؤلاء الشهداء فانهم يدعون عليكم وهذا لا يثبت وعبد
الرحمن بن زيد في طريقه وقد روى في هذا الباب آثار كثيرة ولذا كررها
موضع آخر وفي الجملة رد الروح على الميت في البرزخ ورد السلام على
من مات لم عليه لا يستلزم الحياة التي يظنها بعض الغالطين وان كانت نوع
حياة برزخية وقول من زعم انها ظير الحياة المعهودة مخالف للمنقول

والمعقول ولمزم منه مفارقة الروح للرفيق الاعلى وحصولها تحت التراب
فروا بعد قرن والبدن حتى مدركه سمع بصير تحت اطباق التراب والجحارة
ولو ازم هذا الباطلة مما لا يخفى على العقلاء وجهه اذ لم يطلان تأويل قوله
الارد الله على روى بأن معناه الاوة - ارد الله على روى وان ذلك الرد
مستمر وأحياء الله قبل يوم القشور وأقره تحت التراب والابن فبالت
شعري هل فادقت روحه الكريمة الرفيق الاعلى واتخذت بيت تحت
الارض مع البدن أم في الحال الواحد هي في المكانين وهذا التأويل
المنقول عن البيهقي في هذا الحديث قد تلقاه عنه جماعة من المتأخرين
والتمروا لاجل اعادة قادمه له أمور اظاهرة البطلان والله الموفق للصواب
(وأما الجواب الثاني) وهو ان هذا رد معنوي فان الروح مشغلة بالحضرة
الشريفة والملا الاعلى عن هذا العالم فاذا لم المسلم عليه التفتت لرد سلامه
فهذا الجواب فيه نوع من الحق لكن صاحبه قصر فيه غاية التقصير - ير مع انه
لا يصح على أصل شيوخه ومتبوعه في علم الكلام فان الروح ليست
عندهم ذات قائمة بنفسها منفصلة عن البدن حتى تكون في الملا الاعلى
والبدن في القبر بل هي عندهم عرض من اعراض البدن كحياته وقدرته
وسمعه وبصره وسائر صفاته وحياة البدن مشروطة بنها وموته قطع هذه
الصفة عنه وزعم كثير منهم أن العرض لا يبقى زمانين فعلى هذا لا تنزل روح
متجددة فتعدم روح وتحدث أخرى بدلها وهذا قول باين وابه سائر العقلاء
كأخالفوا به المعلوم بقيننا من أدلة الشرع وانما يجي هذا على قول جهور
العقلاء سواهم وقول أهل السنة من الفقهاء والمحدثين وغيرهم ان الروح
ذات قائمة بنفسها لها صفات تقوم بها وانها تفارق البدن وتصل وتزل
وتقبض وتنعيم وتعذب وتدخل وتخرج وتذهب وتجي وتسل وتحابس
وتقبضها الملائكة ويعرج بها الى السماء ويشيعها ملائكة السموات ان كانت

طيبة وان كانت خبيثة طرحت طرحا وانما تحس وتدرك وتأكل وتشرب في
البرزخ من الجنة كما دل عليه السنة الصحيحة في أرواح الشهداء خصوصا
والمؤمنين عموما ومع هذا قلها شأن آخر غير شأن البدن فانها تكون في الملا
الاهلي فوق السموات وقد تعلق بالبدن تعلقا يقتضي رد السلام على من
سلم وهي في مستقرها في عليين مع الرفيق الاهلي وقدم النبي صلى الله عليه
وسلم ليلة الامراء على موسى فاعلم صلى في قبره ثم رآه في السماء السادسة ولا
ريب ان موسى لم يرفع من قبره تلك الليلة لاهو ولا غيره من الانبياء الذين
راهم في السموات بل لم نزل تلك منازلهم من السموات وانما رآهم النبي صلى
الله عليه وسلم ليلة الامراء في منازلهم التي كانوا فيها من حين رفعهم الله
سبحانه اليها ولم تكن صلاة موسى في قبره بموجبية مناوغة روحه للسماء
السادسة وحاولوا في القبر بل هي في مستقرها ولها تعلق بالبدن قوى حتى
جعله على الصلاة واذا كان الماتم تقوى نفسه فعملها في حال التوهم حتى
تحرك البدن وتقيم وتؤثر فيه فما الظن بأرواح الانبياء وقد ثبت في الصحيح
ان ارواح الشهداء في حواصل طير خضر تأكل من ثمار الجنة وتشرب من
أنهارها وتسرح فيها حيث شاءت ثم تأوى الى قناديل معلقة تحت العرش
وهذا شأنها حتى يبعثها الله سبحانه الى اجسادها ومع هذا فاذا ارادهم المسلم
وسلم عليهم عرفوا به وردوا عليه السلام بل ونسمة المؤمن كذلك مع كونها
طائرا تعلق في شجر الجنة ترد على صاحبها وتشعر به اذا سلم عليه المسلم وقد
قال أبو الدرداء اذا نام العبد هرج روجه حتى يوثق بها الى العرش فان كان
طاهرا أذن لها بالسجود ذكره الحافظ أبو عبد الله بن مندة في كتاب الروح
وروى ابن المبارك في كتاب الزهد والرفائق عن ابن لهيعة حدثني عثمان بن
نسيم الرعي عن أبي عثمان الاصبغ عن أبي الدرداء قال اذا نام الانسان
هرج بنفسه حتى يوثق بها الى العرش فان كان طاهرا أذن لها بالسجود واب

كان جنباً لم يؤذن لها بالسجود وروى الامام أحمد في كتاب الزهد عن الحسن البصري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا نام العبد وهو ساجداً يدعى الى الله به الملائكة يقول انظروا الى عبدى وروحه همدى وهو ساجداً لى وهذا مرسل وقال أبو الطيب محمد بن حبيب الخواري في جزئه الذى رواه غمام عنه حدثنا أحمد بن محمد بن نصر الانطاكي حدثنا أحمد بن عبد الله بن أبي حمزة القطان حدثنا عبد الرحمن بن مغراء عن الأزهري بن عبد الله الأودي عن محمد بن عجلان عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه عن علي بن أبي طالب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد ولا أمة ينام فيه تنقل فوما الأعرج بروحه الى العرش فالذى لا يستيقظ دون العرش قتلاً الرويا التي تصدق والذي يستيقظ دون العرش قتلاً التي تكذب هكذا روى هر قوما وليس محفوظ والمعروف وقعه على علي قال ابن مردويه في تفسيره حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا جعفر بن محمد حدثنا عمرو بن عثمان حدثنا بقية قال حدثني صفوان بن عمر وقال حدثني سليمان بن عامر ان عمر بن الخطاب قال انجب من رؤيا الرجل انه يبيت فيرى الشيء لم يخطر له على بال فتكون رؤياه كأخذ باليد ويرى الرجل رؤيا فلا تكون رؤياه شيئاً قال فقال علي أفلا أخبرك بذلك يا أمير المؤمنين لان الله يقول الله يتوفى الانفس حين موتها وان التي لم تمت في منامها فميسر ان التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى أجل مسمى فانه تبارك وتعالى يتوفى الانفس كلها فارتأت وهي عنده في السماء فهي الرؤيا الصادقة وما رأت اذا ارسلت في اجسادها تلقى لها شياطين في الهواء فكذبتهوا واخبرتها بالباطيل فكذبت فيها فجب عن عمر من قوله وقد روه ابن منسدة أيضاً في كتاب الروح والنفس من رواية بقية بن الوليد حدثنا صفوان بن عمرو عن سليمان بن عامر الحضرمي قال قال عمر بن الخطاب عجبت لرؤيا الرجل يرى

الشئ لم يخطر له على بال فيكون كائنه باليد ويرى الشئ فلا يكون شئاً
 فقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه يا أمير المؤمنين يقول الله عز وجل الله
 يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فما فيمنسك التي قضى عليها
 الموت ويرسل الاخرى الى أجل مسمى قال والارواح بها في منامها فما رأت
 وهي في السماء فهو الحق واذا ردت الى اجسادها تلقتها الشياطين في الهواء
 وكذبها فما رأت من ذلك فهو الباطل قال فجعل عمر يتعجب من قول علي
 قال ابن منده هذا خبر مشهور عن صفوان بن عمرو وغيره وروى عن أبي
 الدرداء فلهذه روح النائم متعلقة بيده وهي في السماء تحت العرش وترد
 الى البدن في أقصر وقت فروح النائم مستقرها البدن تصعد حتى تبلغ
 السماء وترى ما هنالك ولم تفارق البدن فراقاً كلياً وعكسه أرواح الانبياء
 والصدقيين والشهداء مستقرها في عليين وترد الى البدن احيانا ولم تفارق
 مستقرها ومن لم ينشرح صدره لفهم هذا والتصديق به فلا يسأله الى رده
 وانكاره بغير علم فان للارواح شأناً آخر غير شأن الابدان وقد صرح عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد
 وهذا أقرب الروح نفسها من الرب ولم تفارق البدن والرب تعالى فوق
 سمواته على عرشه ولا يلتفت الى كثافة طبع الجهمي وغلاظ قلبه ورقه
 ايمانه ومبادرته الى تكذيب ما لم يحط بعلمه فالروح تقرب حقيقة بنفسها
 في حال السجود من ربه تبارك وتعالى لا سيما في النصف الاخير من الليل
 حين يجتمع القربان اذا قرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد وأقرب
 ما يكون من عبده في جوف الليل حين ينزل الى السماء الدنيا ويدنو من عباده
 فتحس الروح بقربها حقيقة من ربه سبحانه ومع هذا فهي في بدن ساجد هو
 فوق سمواته على عرشه وقد دنا من عباده ونزل الى السماء الدنيا فان علوه
 سبحانه على خلقه أمر ذاتي له معلوم بالعقل والفطرة واجماع الرسل فلا يكون

فوقه ثمى البتة ومع هذا فبدو عشية عرفة من أهل الموقف وينزل الى سماء الدنيا وهذا الذى ذكرناه من دفو الرب تبارك وتعالى من عباده مع كونه عالما على خلقه هو قول كثير من المحققين من أهل السنة قالوا اذا كان شأن الروح ما ذكرنا وهي مخلوقة محصورة متخيرة فكيف بالخلاق الذى يحيط ولا يحاط به علما واعلم ان السلف الصالح ومن سلك سبيلهم من الخلف متفقون على اثبات نزول الرب تبارك وتعالى كل ليلة الى سماء الدنيا وكذلك هم مجمعون على اثبات الاتيان والنجى ومساير ما ورد من الصفات فى الكتاب والسنة من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكييف ولا تمثيل ولم يثبت عن أحد من السلف انه تأول شيئا من ذلك وأما المعتزلة والجهمية فانهم يردون ذلك ولا يقبلونه وحديث النزول متواتر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عثمان بن سعيد الدارمى هو أغبط حديث للجهمية وقال أبو عمر بن عبد البر هو حديث ثابت من جهة النقل صحيح الاسناد لا يختلف أهل الحديث فى صحته وقال سليمان بن حرب سأل بشر بن السرى حماد ابن زيد فقال يا أبا اسمعيل الحديث الذى جاء ينزل الله الى السماء الدنيا يتحول من مكان الى مكان فسكت حماد ثم قال هو فى مكان يقرب من خلقه كيف يشاء وقال اسحق بن راهويه جعنى وهذا المبتدع يعنى ابراهيم ابن صالح مجلس الامير عبد الله بن طاهر فسأنى الامير عن اخبار النزول فسردها فقال ابراهيم كفرت برب يستزل من سماء الى سماء فقلت آمنت برب يفعل ما يشاء قال فرضى عبد الله كلامى وانكر على ابراهيم وسأل رجل عبد الله بن المبارك عن النزول فقال يا أبا عبد الرحمن كيف ينزل فقال عبد الله كدخدأ خویش كدخدأ ينزل كيف يشاء وقال أبو الطيب أحمد بن عثمان حضرت عند أبي جعفر الترمذى فسأله سائل عن حديث النبي صلى الله عليه وسلم ان الله ينزل الى سماء الدنيا

فالتزول كيف يكون بيني فوقه علوه قال أبو جعفر الترمذي التزول معقول
والكيفية مجهول والایمان به واجب والسؤال عنه بدعة وأبو جعفر
هذا اسمه مجرب بن أحمد بن نصر وكان من كبار فقهاء الشافعية ومن أهل
العلم والفضل والزهد في الدنيا أنى عليه الدارقطني وغيره وقد قال في التزول
كما قال مالك في الاستواء وهكذا القول في سائر الصفات وقد اختلف
المثبتون للتزول هل يلزم منه خلوه العرش منه أم لا ونحن نشير إلى ذلك
إشارة مختصرة فنقول قالت طائفة لا يلزم منه خلوه العرش بل ينزل إلى
سماء الدنيا وهو فوق العرش قالوا وكذلك كالم موسى من الشجرة وهو فوق
عرشه وكذلك يحاسب الناس يوم القيامة ويحيى ويأتى وينطلق وهو مع
ذلك كله فوق العرش لأنه سبحانه أكبر من كل شيء كما دل عليه السمع والعقل
وهو الهى العظيم فلا يزال سبحانه على المخلوقات كلها العرش وغيره في كل وقت
وفي كل حال من تزول وإتيان وقرب وغير ذلك فلو غلى العرش حال تزوله
لكان فوقه شيء وكان غير عال وهذا ممنوع في حقه سبحانه لأن علوه من لوازم
ذاته فلا يكون غير عال أبدا ولا يكون فوقه شيء أصلا وقالت طائفة أخرى
بل خلوه العرش من لوازم تزوله فنقول ينزل إلى سماء الدنيا ويخلو منه
العرش إذا نزل لأن التزول الحقيقي يستلزم ذلك والقول بآبائات التزول مع
كونه فوق العرش غير معقول وكذلك القول بأنه يحاسب الناس يوم
القيامة في الأرض وأنه يحيى ويقبض ويأتى وينطلق ويتبعونه وأنه يمر
أمامهم وأنه يطوف في الأرض ويحيط عن عرشه إلى كرسيه أو غيره ثم
يرتفع إلى عرشه كما ورد هذا كله في الحديث وأنه كلم موسى عليه السلام
من الشجرة حقيقة وهو مع ذلك كله فوق عرشه أمر لا يتصوره العقل ولم
يدل عليه النقل فيجب القول به والاعتقاد له بل هو شيء لا يخطر ببال من سمع
الاحاديث في ذلك وكان سليم الفطرة إلا أن يوقفه عليه من يعتقده في ضروره

في ذهنه وقد علم ان نزول الرب تبارك وتعالى امر معلوم معقول كاستوائه
 وباقي صفاته وان كانت الكيفية مجهولة غير معة ولتوه ثابت حق حقيقة
 لا يحتاج الى تحريف ولكن يصان عن التلون الكاذبة وما لزم الحق فهو
 عين الحق قال هؤلاء ونحن اقرب الى الحق وأولى بالصواب ممن خالفنا لانا
 قلنا بالنصوص كلها ولم نرد منها شيئا ولم نتأوله بل أثبتنا نزول الرب تبارك
 وتعالى حقيقة مع اقرارنا بأنه العلي العظيم الكبير المتعال فلا شيء أعلى منه
 ولا أعظم منه ولا اله غيره ولا رب سواه هو الاول الذي ليس قبله شيء
 والاخر الذي ليس بعده شيء والظاهر الذي ليس فوقه شيء والباطن الذي
 ليس دونه شيء وكونه عليا عظيما لا ينافي نزوله حقيقة عند من عقل معنى
 النصبين وفهم معنى الخبرين قالوا فحين قلنا بموجب النصين فاثبتنا العلو
 والنزول وأما مخالفنا القائل بأنه ينزل ولا يخلو منه العرش فحقيقة قوله اما
 نقى معنى النزول بالسكينة واثبات مجرد لفظه واما حمله على أمر لا يعقل
 أصلا واما تفسيره بما يخالف ظاهر اللفظ وحقيقته وهو القول بنزول بعض
 الذات ثم انه يرد على قائل هذا ما أورده علينا من انه يبقى شيء من الخلوقات
 فوق بعض الذات وذلك يناقض العلو المطلق الذي هو من لوازم ذاته فمخالفتنا
 يلزمه أمران أحدهما ما أورده علينا والاخر مخالفتنا ظاهر اللفظ وحمله
 على المجاز دون الحقيقة من غير دليل ونحن لا يلزمنا محذور أصلا فانا جئنا
 بين نصوص الكتاب والسنة وقلنا بما اكملها ورجعنا على الحقيقة دون المجاز
 لم نتأول منها شيئا برأينا ولا صرنا منها شيئا عن ظاهرها به عقلا قالت
 الطائفة الاولى القائلون بعدم الخلو بل نحن أولى بالحق منكم فاما نحن
 القائلون بالنصوص كلها الجامعون بين الادلة العقلية والسمعية وأما أنتم
 فيلزمكم مخالفة ما ورد من نصوص العظمة وان يكون الخلق محبطا بالخالق
 وما ذكرتموه من استلزام النزول بخلو العرش هو عين الجهل وانما ذلك

لازم في نزول المخلوق والله تعالى ليس كشيء لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله وهو العالقي في دنوه القريب في علوه ليس فوقه شيء ولا دونه شيء بل هو العالقي على جميع خلقه في حال نزوله وفي غير حال نزوله وهو الواسع العليم أكبر من كل شيء وأعظم من كل شيء وهو المحيط بكل شيء ولا يحيط به شيء ما السموات السبع والأرضون السبع وما فيهن وما بينهن في يده إلا بتكررة في يد أحدكم وهو الموصوف بالعلو المطلق ولا يزل عالياً ولا يكون إلا عالياً سبحانه وتعالى وفي هذا كله ما يبطل قولكم أنه إذا نزل يخلو منه العرش فإن ذلك يلزم منه أمور وممتنع منها أحاطة المخلوق بالخالق وإن لا يكون الخالق أكبر من كل شيء ولا أعظم من كل شيء وذلك محال قالوا وأما نحن فنقول لا يخلو منه العرش إذ نزل بل هو فوق عرشه يقرب من خلقه كيف شاء وإن كنا قد نقول أنه غير موصوف بالاستواء حال النزول فإن الاستواء علو خاص وهو أمر معلوم بالسمع وأما مطلق العلو فانه معلوم بالعقل وهو من لوازم ذاته فقربه إلى خلقه حال نزوله لا ينافي مطلق علوه على عرشه قالوا وما ذكره مخالف لما من اتنا نفى معني النزول بالكلية أو نفسه بأمر لا يعقل باطل بل النزول عندنا أمر معلوم معقول غير مجهول وهو قرب الرب تبارك وتعالى من خلقه كيف يشاء وقول المصطفى صلوات الله وسلامه عليه ينزل ربنا كقوله تعالى فلما تجلجلى ربه للجبل جعله دكا وقد ثبت أن الذي تجلجلى منه مثل الخضر أو مثل طرف الخضر مع إضافة التجلى إليه فكذلك النزول من غير فرق ولا يلزم مناع على هذا ما لم يكن من أحاطة المخلوق بالخالق وكونه غير على عظيم وقد ثبت أن جبريل عليه السلام كان يأتي النبي صلى الله عليه وسلم في صورة دحية مع العلم بأن صورته التي خلق عليها لم تزل ولم تعد في تلك الحال بل تمثل له بعضها في صورة دحية فحاطبه

وليس في الشرع ولا في العقل ما ينفي ذلك قالت الطائفة الاخرى القائلة
 بالخلو الواجب علينا كذا اتباع النصوص كلها والجمع بينها وان لا يضرب
 بعضها ببعض ولا يخفى ان جميع ما ورد من نصوص العظمة فمن به
 مصداقون واليه متقادون وبه موقنون وما ذكرتموه من العلو والعظمة
 لا ينافي حقيقة ونحن لا نغفل نزول الرب تبارك وتعالى بنزول المخلوق
 ولا استواءه باستوائه وكذلك سائر الصفات نعوذ بالله من التشيل والتعطيل
 لكن اثبات القدر المشترك لا بد منه كافي الوجود وباقى الصفات والالزم
 التعطيل المحض فمن ثبت النزول على وجهه يلبق بحلال الله وعظمته
 من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكليف ولا تشيل ونقول قد أخبر
 الصادق وما أخبر به فهو عين الحق وما لزم الحق فهو حق ونقول
 ان النزول الحقيقي يستلزم ما ذكرناه وما استروح اليه مخالفنا من أن
 المراد نزول بعض الذات كافي قوله فلما تجلى لي ربه للجبل والمراد تجلي
 البعض أمر غير مقبول منه والفرق بين الموضوعين ظاهر والدليل
 هناك دل على ارادة البعض فلا يلزم من الحمل على ارادة البعض في
 مكان بدليل الحمل على ارادة البعض في مكان آخر من غير دليل وما
 ذكر من أمر جبريل ومثل بعضه للنبي صلى الله عليه وسلم في صورة دحية
 أمر لم يدل عليه عقل ولا شرع فلا يجوز المصير اليه بمجرد الرأي بل الذي
 كان يأتي النبي صلى الله عليه وسلم في صورة دحية هو جبريل حقيقة
 ولعظيم مرتبته وعلو منزلته أقدره الله تعالى على ان يقول من صورة الى
 صورة ومن حال الى حال في مرة كبر او مرة صغيرا كما رأى النبي صلى الله
 عليه وسلم والله سبحانه وتعالى المثل الأعلى في السموات والارض وقد دل
 العقل والنقل على قيام الافعال الاختيارية به فهو الفاعل المختار يفعل
 ما يشاء ويختار ذو القدرة التامة والحكمة البالغة والكمال المطلق وقد

ثبت في الصحيح انه يقول من صورة الى صورة وثبت انه يتبدى لهم في صورة
غير الصورة التي راوه فيها أول مرة ثم يعود في الصورة التي راوه
فيها أول مرة وهذا كله حق لان الصادق المصدوق المعصوم
الذي لا ينطق عن الهوى قد أخبر به وليس في العقل ما يفهمه بل جميع ما أمر
به صاحب الشرع يوافق به العقل الصحيح ويؤيده وينصره ولا يخالفه
أصلاً وإذا عرف هذا فقد يقال ما ورد من الأدلة الدالة على العظمة وكبر
الذات ليس بينها وبين ما قيل انه يعارضها منافات ولا معارضة بل جميع ذلك
حق والجمع بين ذلك كله سهل يسير بعد العلم بآيات الأفعال الاختيارية
وان الله هو الفاعل لما يريد وهو الفاعل المختار يفعل ما يشاء ويختار لا اله
غيره ولا رب سواه وقالت طائفة ثالثة نحن لا نوافق الطائفة الاولى ولا
الثانية بل نقول يتقل كيف يشاء غير مثبتين للدخول ولا نافين له بل
مقتصرين على ما جاز في الحديث الكين في ذلك طريقة السائب الصالح
وقد روى الشيخ عن امير المؤمنين ع قال سألتني ابن طاهر عن حديث
النبي صلى الله عليه وسلم يعني في النزول فقالت له النزول بلا كيف وروى
الاوزاعي عن الزهري ومكحول انهما قالوا امضوا الاحاديث على ما جاءت
وقال الاوزاعي ومالك والثوري والليث بن سعد وغيرهم من الأئمة أمروا
بالاحاديث كما جاءت بلا كيف وبسط الكلام في هذا موضع آخر والله
سبحانه وتعالى أعلم (قال المعترض)

الباب الثالث فيما ورد في السفر الى زيارته صلى الله عليه وسلم
صريحاً وبيان ان ذلك لم يزل قديماً وحديثاً ومن روى ذلك عنه من
الصحابه لال بن رباح مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم سافر من الشام
الى المدينة لزيارة قبره صلى الله عليه وسلم وروى ذلك باسناد جيد اليه وهو
نص في الباب ومن ذكره الحافظ أبو القاسم من عدا كبر بالاسناد الذي

سند كره وذكره الحافظ أبو محمد عبد الغنى المقدسى فى السكال فى ترجمة
بلال فقال ولم يؤذ ولا حد بعد النبى صلى الله عليه وسلم فيما روى الامرة
واحدة فى تدمه تدمه المدينة لزيارة قبر النبى صلى الله عليه وسلم طلب
اليه الصحابة ذلك فاذا ولم يتم الاذن وقيل انه اذن لابي بكر الصديق وصى
الله عنه فى خلافته ومن ذكر ذلك أيضا الحافظ أبو الجراح المزى وها أنا
أذكر اسناد ابن عساكر فى ذلك أنبأنا عبد المؤمن بن خلف وعلى بن محمد
ابن هارون وغيرهما قالوا أنبأنا القاضى أبو نصر محمد بن هبة الله بن محمد
ابن جميل الشيرازى اذنا أنبأنا الحافظ أبو القاسم على بن الحسن بن هبة
الله بن عساكر الدمشقى قراءة عليه وأنا أسمع قال أنبأنا أبو القاسم زاهر
ابن طاهر أنبأنا أبو سعيد محمد بن عبد الرحمن أنبأنا أبو أحمد محمد بن محمد
أنبأنا أبو الحسن محمد بن الفضل القسافى بدمشق حدثنا أبو اسحق ابراهيم
ابن محمد بن سليمان بن بلال بن أبى الدرداء حدثنى أبى محمد بن سليمان عن
أبيه سليمان بن بلال عن أم الدرداء عن أبى الدرداء قال لما دخل عمر بن
الخطاب رضى الله عنه من فتح بيت المقدس وصار الى الجابية سأله بلال ان
يقره بالشام ففعل ذلك فقال وأخى أبو رويحة الذى آخى بينى وبينه رسول
الله صلى الله عليه وسلم فترل دارنا فى خولان فاقبل هو وأخوه الى قوم من
خولان فقال لهم قد أنبأناكم خاطبين وقد كنا كافرين فهدانا الله ومما لو كين
فأعتقنا الله ونفقه يرين ذا غنانا الله فان تزوجونا فالحمد لله وان تردونا فلا
حول ولا قوة الا بالله فزوجوهما ثم ان بلالا رأى فى منامه النبى صلى الله
عليه وسلم وهو يقول له ما هذه الجفوة يا بلال اما أن لك ان تزورنى يا بلال
فأتبه حزينا وبجلا خائفا فركب راحلته وقصد المدينة فأتى قبر النبى صلى
الله عليه وسلم فجعل يبكى عنده ويمرغ وجهه عليه فاقبل الحسن والحسين
فجعل يضمهما ويقبلهما فقال له يا بلال نشتهى نسمع اذ انك الذى كنت تؤذن

به لرسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ففعل فعلا سطح المسجد فوقف
 موقفه الذي كان يقف فيه فلما أن قال الله أكبر ارتجت المدينة فلما أن قال
 أشهد أن لا إله إلا الله أزداد رجتها فلما أن قال أشهد أن محمدا رسول الله
 خرجن العواتق من خدورهن وقالوا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قمار وى يوما أكثر يا كيا ولا بأكية بالمدينة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من ذلك اليوم كذا ذكره ابن عساکر في ترجمة بلال وذكره أيضا في ترجمة
 إبراهيم بسند آخر إلى محمد بن القبيص أنبأنا جماعة عن جماعة عن ابن
 عساکر قال أنبأنا أبو محمد بن الأكفاني حدثنا عبد العزيز بن أحمد حدثنا
 تمام بن محمد حدثنا محمد بن سليمان حدثنا محمد بن القبيص وذكره سواء إلا
 أنه أسقط منه من فتح بيت المقدس وقال أخى يلى وبينه ولم يقل خاطبين
 أبو ويحيى أمه عبد الله بن عبد الرحمن الخثعمي وفي الطبقات أن مؤاخاته
 لبلال لم يثبتها محمد بن عمرو واثبتها ابن اسحق وغيره واختار أنس أن يجعل
 ديوانه معه فضمه عمر إليه وضم ديوان الحبشة إلى ختمه لما كان بلال منهم
 وسليمان بن بلال بن أبي الدرداء روى عن جدته وأبيه بلال روى عنه ابنه
 محمد وأبو بن مسدرك الخثعمي وذكره ابن عساکر حديثا ولم يذكر فيه
 نبحر بحار ابنه محمد بن سليمان بن بلال ذكره مسلم في الصحيح وأبو بشر
 الدولابي والحاكم أبو أحمد وابن عساکر كنيته أبو سليمان قال ابن أبي حاتم
 سألت أبي عنه فقال ما بحديثه بأس وابنه إبراهيم بن محمد بن سليمان أبو
 اسحق ذكره الحاكم أبو أحمد وقال كناه أبو محمد بن القبيص وذكره ابن عساکر
 وذكره حديثه ثم قال قال ابن القبيص توفي سنة اثنتين وثلاثين ومائتين
 ومحمد بن القبيص بن محمد بن القبيص أبو الحسن الفسافي الدمشقي روى عن
 خلائق وروى عنه جماعة منهم أبو أحمد بن عدي وأبو أحمد الحاكم وأبو
 بكر بن المقرئ في معجمه وذكره ابن زبر وابن عساکر في التاريخ توفي

سنة خمس عشرة وثلاثمائة ومولده سنة تسع عشرة ومائتين ومدا هذا
الاسناد عليه فلا حاجة الى النظر في الاسنادين اللذين رواهما ابن
عساكرهما وان كان رجالهما معروفين مشهورين وليس اعتمادنا في
الاستدلال بهذا الحديث على رؤيا المنام فقط بل على فعل بلال وهو صحابي
لا سيما في خلافة عمر رضي الله عنه والعصاة متوافرون ولا يخفى عنهم
هذه القصة ومنام بلال ورؤياه للنبي صلى الله عليه وسلم الذي لا يتشبه به
الشیطان وليس فيه ما يخالف ما ثبت في اليقظة فثبت كذب فعل الصحابي
انتهى ما ذكره المعترض ((والجواب)) ان يقال هذا الاثر المذكور عن
بلال ليس صحيح منه ولو كان صحيحا عنه لم يكن فيه دليل على محمل التزاع
وقوله ان اسناده جيد خطأ منه وكذلك قوله انه نص في الباب وقد ذكر هذا
الاثر الحاكم أبو أحمد محمد بن أحمد بن اسحاق النيسابوري الحافظ في الجزء
اطلاس من فرائده ومن طريقه ذكره ابن عساكر في ترجمة بلال وهو اثر
غريب منكر واسناده مجهول وفيه انقطاع وقد تقدم به محمد بن الفيز
الفسافي عن ابراهيم بن محمد بن سليمان بن بلال عن أبيه عن جده و ابراهيم
ابن محمد هذا شيخ لم يعرف بثقة وأمانة ولا ضبط وعدالة بل هو مجهول غير
معروف بالنقل ولا مشهور بالرواية ولم يرو عنه غير محمد بن الفيز روى
عنه هذا الاثر المنكر ولما ذكره الحاكم أبو أحمد في الكنى قال كاه لنا أبو
الحسن محمد بن الفيز الفسافي الدمشقي وأخبرنا عنه بحديث ولم يذكره
وأشار الى هذا الخبر الذي رواه من طريقه في غير الكنى وروى بعضه في
الكنى في ترجمة أبي ربيعة وقدم أبو زرعة وأبو حاتم الرازيان ومحمد بن
مسلم بن وارة ويعقوب بن سفيان الغسوي وغيرهم من الحفاظ الى دمشق
وكان هذا الشيخ موجودا في ذلك الوقت ولم يروه عنه أحد منهم وهو من ولد
أبي الدرداء فلو كان من أهل الحديث أو كان عنده علم أوله رواية لروا

عنه وسمعوا منه وقد كان أبو حاتم الرازي من أحرص الناس على لقاء
الشيوخ كاذك عن نفسه وقد كتب بعضهم عن إبراهيم بن هشام بن
يحيى القسافي الدمشقي كإروى عنه يعقوب الغسوي والحسن بن سفيان
وجاعة من أهل الحديث وإبراهيم بن هشام في طبقة إبراهيم بن محمد بن
سليمان كانا جميعا في وقت واحد وروايتهم متقاربة وقد علم أن إبراهيم بن
هشام شيع مناهم بالكذب لا يعرف الحديث ولا يدريه ولا يحتج بروايته وقد
روى عنه غير واحد من أهل الحديث من الرحالة وغيرهم ولم يرو أحد منهم
عن إبراهيم بن محمد فلو كان من أهل النقل والرواية أو عنده علم أو حديث
لاخذوا عنه وسمعوا منه كما أخذوا عن إبراهيم بن هشام فلما لم يروا عنه
بل تركوه وأعرضوا عنه مع حرصهم على لقاء الشيوخ وشدة اعتنائهم
بالرواية دل على أنه عندهم أسوأ حالا من إبراهيم بن هشام وقد ذكر أبو حاتم
الرازي وغيره عن إبراهيم بن هشام ما يدل على أنه لا يبي الحديث ولا قال ابن
أبي حاتم في كتاب الجرح والتعديل سمعت أبي يقول قلت لأبي زرعة لا
تحدث عن إبراهيم بن هشام بن يحيى قال ذهب إلى قريته وأخرج إلى كتابا
وهم أنه سمعه من سعيد بن عبد العزيز فنظرت فيه فإذا فيه أحاديث ضجرة
عن رجاء بن أبي سلمة وعن ابن شاذب وعن يحيى بن أبي عمر والشيباني
فنظرت إلى حديث فاستحسنته من حديث ليث بن سعد عن عقيل فقلت له
أذكر هذا فقال حدثنا سعيد بن عبد العزيز عن ليث بن سعد عن عقيل
بالكسر ورأيت في كتابه أحاديث عن سويد بن عبد العزيز عن مغيرة
وحسين وقد قبلها على سعيد بن عبد العزيز وأظنه لم يطلب العلم وهو كذاب
قال فقلت هذه أحاديث سويد بن عبد العزيز قال فقال صدقة نعم حدثنا
سعيد بن عبد العزيز عن سويد قال ابن أبي حاتم ذكر لي علي بن الحسين بن
الحسين بعض هذا الكلام عن أبي فقال صدق أبو حاتم ينبغي أن لا يحدث

عنه قلت و ابراهيم بن هشام هذا هو صاحب حديث أبي ذر الطويل الذي
تفرد به عن أبيه عن جده وقد رواه أبو القاسم الطبراني وأبو حاتم بن حبان
البستي في كتاب الأنواع والنقاسيم وهو حديث مجرّع من أحاديث كثيرة
بعضها في الصحيح وبعضها في المسانيد والسنن وبعضها لا أصل له وقد ذكر
ابن أبي حاتم ابراهيم بن هشام في كتاب الجرح والتعديل وقد ذكر عنه
ما حكيناه ولم يذكر ابراهيم بن محمد بن سليمان فيه ولم يرو عنه أحد من
رحل من الحفاظ وأهل الحديث ولم يأخذ عنه من أهل بلده غير محمد بن
الفيض روى عنه هذا الطبراني لم يتابع عليه فلم يثبت له ليس بعمل للرواية
عنه ونحن نطالب هذا المعارض الذي يتكلم بالأعلم فنقول له لم قلت ان هذا
الآثر الذي تفرد به ابراهيم بن محمد اسناده جيد ومن قال هذا قبلنا ومن وثق
ابراهيم بن محمد هذا أو احتج بروايته أو اتى عليه من أهل العلم والحديث
والاحتج بالحديث عليه أن يبين صحة اسناده ودلائله على مطلوبه وأن
لم تذكر في ابراهيم المنفرد بهذا الخبر شيئاً يقتضي الاحتجاج بروايته والرجوع
إلى قبول خبره فتقول فيما تفرد به ولم يتابع عليه ان اسناده جيد دعوى
مجردة مقابلة بالمنع والرد وعدم القبول والله أعلم هو وأما محمد بن سليمان بن
بلال والد ابراهيم فانه شيخ قليل الحديث لم يشتهر من حاله ما يوجب قبول
اخباره وقد ذكره البخاري في تاريخه وذكر له حديثاً يرويه عن أمه عن
جدته رآه عنه هشام بن عمار وهو الذي أشار إليه أبو حاتم وأما أبو
سليم بن بلال فانه رجل غير معروف بل هو مجهول الحال قليل الرواية
لم يشتهر بحمل العلم ونقله ولم يوثقه أحد من الأئمة فيما علموا ولم يذكر له
البخاري ترجمة في كتابه وكذلك ابن أبي حاتم ولا يعرف اسماع من أم
الدرهم ونحن نطالب المستدل بروايته والاحتج بخبره فتقول له من وثقه
من الأئمة واحتج بحديثه من الحفاظ وأتى عليه من العلماء حتى بصار إلى

روايته ويحتاج خبره ويعتمد على نقله والحاصل ان مثل هذا الاسناد لا يصلح الاعتماد عليه ولا يرجع عند التنازع اليه عند أحد من أئمة هذا الشأن مع ان المعارض لم يذكروا شيئا في محل النزاع أمثل منه ولا اعتمد على شيء في المسئلة أقرب منه ولهذا زعم انه نص في الباب وهو مع هذا ليس بثابت ولا صحيح ولو كان ثابتا لم يكن فيه حجة على محل النزاع فان الذي فيه ان بلا لاركب راحلته وقصد المدينة وقاصدا المدينة قد يقصد المسجد وحده وقد يقصد القبر وحده وقد يقصد هما جميعا وليس في الخبر انه قصد مجرد القبر وشيخ الاسلام اغاذه الخلاف بين العلماء في جواب السؤال الذي سئل عنه فيمن قصد مجرد القبر ولهذا قال في رده على بعض من اعترض عليه من المالكية فيقال لفظ الجواب أما من سافر لمجرد زيارة قبور الانبياء والصالحين فهل يجوز له قصر الصلاة على قولين معروفين وقوله من سافر لمجرد زيارة قبور الانبياء احتراز عن السفر المشروع كالسفر الى زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم اذا سافر السفر المشروع فسافر الى مسجده وصلى فيه وصلى عليه وسلم ودعى رائي كما يحبه الله ورسوله فهذا سفر مشروع مستحب باتفاق المسلمين وليس فيه نزاع فان هذا لم يسافر لمجرد زيارة القبر ووقال أيضا الناس أقسام منهم من يقصد السفر الشرعي الى مسجده ثم اذا صار في مسجده فعل في مسجده المحاور لبيتته الذي فيه قبره ما هو مشروع فهذا سفر مجمع على استحبابه وقصر الصلاة فيه ومنهم من لا يقصد الا مجرد القبر ولا يقصد الصلاة في المسجد ولا يصلي فيه فهذا لا ريب انه ليس بمشروع ومنهم من يقصد هذا وهذا فلهذا لم يذكر في الجواب اغاذه كوفي الجواب من لم يسافر الا لمجرد زيارة قبور الانبياء والصالحين ومن الناس من لا يقصد الا القبر لكن اذا أتى المسجد صلى فيه فهذا أيضا يثاب على فعله من المشروع كالصلاة في المسجد والصلاة على النبي والسلام عليه ونحو ذلك

من الدعاء واثناء عليه ومحبتة ومولاته والشهادة له بالرسالة والبلاغ
 وسؤال الله الوسيطة له ونحو ذلك مما هو من حقوقه المشروعة في مسجده
 بأبي هو وأمي صلى الله عليه وسلم ومن الناس من لا يتصور ما هو الممكن
 المشروع من الزيارة حتى يرى المسجد والحجرة بل يسمع لفظ زيارة قبره
 فيظن ذلك كما هو المعروف بالمعهود من زيارة القبور انه يصل الى القبر
 ويجلس عنده ويقبل ما يفعل من زيارة شرعية أو بدعية فإذا رأى
 المسجد والحجرة تبين له انه لا سبيل لاحداث يزور قبره كزيارة المعهودة
 عند قبر غيره وانما يمكن الوصول الى مسجده والصلاة فيه وفعل ما يشرع
 للزارق المسجد لا في الحجرة عند القبر بخلاف قبر غيره انتهى كلامه فقد
 تبين ان شيخ الاسلام اعاد كراخلاف في الجواب فيمن قصد مجرد القبر
 فاما من قصد الزيارة وغيرها كالصلاة في المسجد فلم يذكر فيه نزاعا فليس
 فيها روى عن بلال حجة عليه فانه يحتمل ان يكون قصد الصلاة في المسجد
 وزيارة القبر معا ولا يعلم انه قصد مجرد القبر ولم يقصد المسجد الا باخباره
 عن نفسه بذلك فان القصد محله القلب ولا سبيل لنا على الاطلاع عليه
 الا بخبر من قام به وبلال لم يخبر عن نفسه بانه قصد مجرد زيارة القبر وانما
 في الاثر المروي عنه انه ركب راحلته وقصد المدينة وليس في ذلك دليل
 على انه جرد النية للقبر ولو فرض انه لم يقصد الا القبر فقط ولم يقصد الصلاة
 والسلام في المسجد كان ذلك على سبيل الاجتهاد منه وكان ممن يحتاج
 لفعله وقد علم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تشد الرحال الا الى ثلاثة
 مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى ولم ينقل عن أحد
 من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لامن الخلفاء الراشدين ولا من غيرهم
 مثل هذا الذي روى عن بلال وقد قال الله تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه
 الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن

نأويلا والذي يظهر ان ما نقل عن بلال في هذا ليس بصحيح عنه بل بعض
 الحفاظ الخبر يشهد ببطلانه عنه وقد ثبت عن عبد الله بن عمر رضي الله
 عنهم ما انه كان اذا قدم من سفر أتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أبا نه وهذا
 صحيح ثابت عن ابن عمر بل هو مجمع على صحته عنه وليس فيه شذو حل ولا
 أعمال مطي. ومع هذا فقد قال ابن ابن أخيه الامام الحافظ الفقيه أحد
 الاعلام أبو عثمان عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب
 العمري المدني ما تعلم أحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك
 الا ابن عمر هكذا ذكره عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن عبيد الله
 ابن عمر وقد كان عبيد الله من سادات أهل المدينة وأشرف قريش فضلا
 وعلما وعبادة وحفظا واتقيا بل هو أحفظ آل عمر في زمانه وأثبتهم واعلمهم
 وقد قال ما قال فيما كان ابن عمر يفعله مع ان ما لكار غيره من العلماء صاروا
 الى ما روى عن ابن عمر في ذلك فاذا كان هذا قول عبيد الله بن عمر فيما
 روى عن ابن عمر في ذلك مع انه أقرب بكثير مما روى عن بلال فان الذي
 فيه مجرد السلام عند القدوم من سفر وليس فيه شذو حل ولا أعمال مطي
 ولا غير ذلك مما روى عن بلال فكيف يقال فيما روى عن بلال من فعله
 المتضمن شذو حال وأعمال المطي وغير ذلك مما لم ينقل عن غيره من
 أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين لهم بإحسان والله أعلم
 ((قال المعترض)) وقد استفاض عن عمر بن عبد العزيز انه كان
 يبرد البريد من الشام يقول له سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ومن ذكر ذلك ابن الجوزي ونقلته من خطه في كتاب (مثير العزم الساكن)
 وقد ضبطه باسكان الباء الموحدة وكسر الراء المنخفضة وهو كذلك يقال ابرد
 فهو مبرد وذكره الامام أبو بكر أحمد بن عمر بن أبي عاصم ووفاته سنة

سبع وعشرون ومائتين في مناسله لطيفة بجردها من الاسانيد ملتزماتها
 الثبوت قال فيها وكان عمر بن عبد العزيز يبعث بالرسول قاصدا من الشام
 الى المدينة ليقري النبي صلى الله عليه وسلم السلام ثم يرجع وهذه المناسك
 رواية شيخنا الدمياطي ثم ذكر اسناد شيخه ابن أبي عاصم وقال فسفر بلال
 في زمن صدر من العمابة ورسول عمر بن عبد العزيز في زمن صدر التابعين
 من الشام الى المدينة لم يكن الا للزيارة والسلام على النبي صلى الله عليه
 وسلم ولم يكن الباعث على السفر غير ذلك لامن امر الدنيا ولا من امر الدين
 لامن قصد المسجد ولا من غيره انتهى كلام المعترض

﴿والجواب﴾ من وجوه أحدها المطالبة بحجة الاسناد الى عمر بن
 عبد العزيز ولم يذكر المعترض الاسناد في ذلك الى عمر اية نظرية هل هو
 صحيح أم لا وكأنه لم يظفر به فانه لو ظفر به ووقف عليه لبادر الى ذكره ولو
 كان اسنادا ضعيفا كما هي عادته وكذا كراسناد الاثر المروي عن بلال وان
 كان غير صحيح الوجه الثاني ان ما نقل عن عمر بن عبد العزيز من ابراده
 البريد من الشام قاصدا الى المدينة لمجرد الزيارة ليس صحيح عنه بل في
 اسناده عنه ضعف وانقطاع وأمثلة ما روى عنه في ذلك ما ذكره البيهقي في
 كتاب شعب الايمان فقال حدثنا أبو سعيد بن أبي عمر أنبا نا أبو عبد الله
 الصفار حدثنا ابن أبي الدنيا حدثني اسحق بن أبي حاتم المدايني حدثنا ابن
 أبي فديك عن رباح بن أبي بشير عن يزيد بن أبي سعيد مولى المهري قال
 قدمت على عمر بن عبد العزيز إذ كان خليفة بالشام فلما ودعته قال ان لي
 اليك حاجة اذا أتيت المدينة سترى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فأقرئه مني
 السلام هذا أجود ما روى عن عمر بن عبد العزيز في هذا الباب مع ان في
 ثبوته عنه نظرا فان رباح بن أبي بشير شيخ مجهول لم يرو عنه غير ابن أبي
 فديك ولو فرض انه شيخ معروف ثقة فليس في روايته ذكر ابراد البريد لمجرد

الزيارة وانما في ارسال السلام مع بعض من قدم على عمر من أهل المدينة
فان يزيد بن أبي سعيد مولى المهري هو من أهل المدينة وكان قدم منها الى
الشام على عمر بن عبد العزيز فلما ودعه وأراد الرجوع الى بلده قال له
عمر ستري قبر النبي صلى الله عليه وسلم فأقرئه مني السلام وقد عرف ان
شيخ الاسلام لم يدكر نزاع في الجواب فيمن سافر الى المدينة لحاجة وزاد
عند قدمه أو اجتمع في سفره قصد الزيارة مع قصد آخر وانما ذكر الخلاف
فيمن قصد مجرد القبر ويزيد بن أبي سعيد قصد الرجوع الى بلده المدينة
وانضم الى ذلك قصد آخر وليس هذا محل النزاع وانما الخلاف في شد الرحل
واعمال المطى الى مجرد زيارة القبر وقول المعترض فسفر بلال في زمن
من صدر الصحابة وسول عمر بن عبد العزيز في زمن صدر التابعين من
الشام الى المدينة لم يكن الا للزيارة هو مجرد دعوى عربية عن الدليل
قتبال بالمنع والدبل انما كان لها ولغيرها كما قد بينا ذلك والله أعلم فان قيل
فقد مذكر البهقي في آخر الاثر المذكور انه كان يريد البريد فان فيه بعد
قوله فأقرئه مني السلام قال محمد بن اسماعيل بن أبي ذئب فحدث به عبد الله
ابن جعفر فقال أخبرني فلان ان عمر كان يريد اليه البريد من الشام فالجواب
ان هذا ليس بمحتاج بل ضعيف منقطع وعبد الله بن جعفر محدث ابن أبي
ذئب هو والد ابن المديني وهو ضعيف غير محتج بخبره قال يحيى بن معين ليس
بشيء وقال النسائي متروك الحديث والمخبر لعبد الله بن جعفر رجل مبهم
وهو اسوأ حالا من المجهول فان قيل قد روى البهقي فهو هذا من وجه
آخر فقال حدثنا عبد الله بن يوسف الاصبهاني أنبأنا ابراهيم بن فراس بمكة
حدثني محمد بن صالح الرازي حدثنا زياد بن يحيى عن حاتم بن وردان قال
كان عمر بن عبد العزيز يوجه بالبريد قاصدا الى المدينة فيقرئ عنه النبي
صلى الله عليه وسلم السلام هكذا رواه في شعب الايمان وهذه الرواية هي

التي ذكرها المعترض من المسائل لابن أبي عاصم بلا سند والجواب ان يقال
هذه رواية منقطعة غير ثابتة وحاتم بن وردان شيخ من أهل البصرة لم يلق
عمر بن عبد العزيز ولم يدركه فروايتة عنه من سلة غير متصلة وقد توفي عمر
ابن عبد العزيز سنة احدى ومائة وكانت وفاة حاتم بن وردان سنة أربع
ومائةين ومائتهوا كبر شيخ لحاتم أيوب السختياني وكانت وفاة أيوب سنة
احدى وثلاثين ومائة الوجه الثالث انه لو ثبت عن عمر بن عبد العزيز رضي
الله عنه أنه كان يبرد البريد من الشام قاصدا الى المدينة لمجرد الزيارة والسلام
كان في فعله ذلك من جملة المجتهدين ومن المعلوم انه رضي الله عنه أحد
الخلق الراشدين ومن كبار الأئمة المجتهدين فاذا قال قولاً باجتهاده وفعله
فعلا برأيه فان قام دليله وظهرت حجته تعين المصير اليه والاعتماد عليه والا
فهو ممن يحتاج لقوله ويستدل لفعله وقد قال الله تعالى فان تنازعتم في شئ
فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير
وأحسن تأويلا وقد ذكرنا فيما تقدم عن عبد الله بن عمر رضي الله
عنهما انه كان يأتي الى القبر للسلام عند القدوم من سفر ومع هذا فقد قال
عبيد الله بن عمر العمري الكبير الثقة ما تعلم أحدا من أصحاب النبي صلى
الله عليه وسلم فعل ذلك الا ابن عمر وقال شيخ الاسلام في اثناء كلامه في
الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم في كل مكان وأما السلام
عليه عند القبر فقد عرف ان الحكمة والتابعين المقيمين بالمدينة لم يكونوا
يقعوا به اذا دخلوا المسجد وخرجوا منه الى ان قال ولهذا كان أكثر
السلف لا يفرقون بين الغرباء وأهل المدينة ولا بين حال السفر وغيره فان
استحب هذا أهولا وكراهته لهؤلاء حكم شرعي يقتصر الى دليل شرعي
ولا يمكن أحدا ان ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه شرع لاهل المدينة
الاتيان عند الوداع للقبر وشرع لهم ولغيرهم ذلك عند القدوم من سفر

وشرع للغير بانه تكبر بذلك كلما دخلوا المسجد وخرجوا منه ولم يشرع ذلك لاهل المدينة قبل هذه الشريعة لئلا ينسبوا لاهل النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن خلفائه ولا هو معروف من عمل الصحابة وانما نقل عن ابن عمر السلام عند القدوم من السفر وليس هذا من عمل الخلفاء وأكابر الصحابة كما كان ابن عمر يتصرى الصلاة والنزول والمروءة وحل ونزل ومرفى السفر وجمهور الصحابة لم يكونوا يصنعون ذلك بل ان عمر كان ينهى عن مثل هذا والله أعلم (قال المعترض)

وفي فتوح الشام انه لما كان أبو عبيدة منازلا بيت المقدس أرسل كتابا الى عمر مع ميسرة بن مسروق يستدعيه الحضور فلما قدم ميسرة مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم دخلها ابلا ودخل المسجد وسلم على قبر النبي صلى الله عليه وسلم وعلى قبر أبي بكر الصديق وفيه أيضا ان عمر لما صالح أهل بيت المقدس وقدم عليه كعب الاحبار وأسلم وفرح عمر باسلامه قال عمر هل لك ان تسير معي الى المدينة وتزور قبر النبي صلى الله عليه وسلم وتفتع بزيارته فقال نعم يا أمير المؤمنين أنا أفعل ذلك ولما قدم عمر المدينة أول ما بدأ بالمسجد وسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى ما ذكره (وهو مطالب) أولا ببيان صحته وثانيا ببيان دلالة على مطالبه ولا سميل له الى واحد من الامرين ومن المعلوم ان هذا من الاكاذيب والموضوعات على عمر بن الخطاب رضي الله عنه وفتوح الشام فيه كذب كثير وهذا لا يخفى على آحاد طلبة العلم ولم يكن شأن هذا المعترض الاحتجاج دائما بما ينظنه موافقا لهواه ولو كان من المتخففة والموقوفة والمتدنية وليس هذا شأن العلماء بل المستدل بحديث أو أثر عليه ان يبين صحته ودلالته على مطالبه وهذا المنقول عن عمر رضي الله عنه لو كان ثابتا عنه لم يكن فيه دليل على محمل النزاع وقد عرف ان شيخ الاسلام لا ينكر

الزيارة على الوجه المشروع ولا يكرهها بل يحضها ويندب الى فعلها والله
الموفق للصواب (تم قال المعترض)

وقد ذكر المؤرخون والمحدثون منهم أبو عمر بن عبد البر في الاستيعاب
وأحمد بن يحيى البلاذري في تاريخ الأشراف وابن عبد البر في العقدان زياد
ابن أبيه أراد الحج فأتاه أبو بكره وهو لا يكلمه فأخذ ابنه فاجلسه في
حجرة ليخاطبه ويسمع زياد فقال ان أباك فعل وفعل وابنه يريد الحج وأم
حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم هناك فإذا أذنت له فأعظم بها مصيبة
وخيانة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وان هي حبيبة فأعظم بها حجة
عليه فقال زياد مانع النصيحة لا خيل وترك الحج في تلك السنة هكذا
حكاه البلاذري * وحكى ابن عبد البر ثلاثة أقوال أحدها أنه حج ولم يزد من
أجل قول أبي بكره والثاني أنه دخل المدينة وأراد الدخول على أم حبيبة
فذكر قول أبي بكره فانصرف عن ذلك والثالث أن أم حبيبة حجبته ولم
تأذن له والقصة على كل تقدير تشهد لان زيارة الحاج كانت معه - ودة من
ذلك الوقت والافكان زياد يمكنه أن يحج من غير طريق المدينة بل هي
أقرب اليه لانه كان بالعراق والانيان من العراق الى مكة أقرب ولكنه
كان اتيان المدينة أمرا لا يترك انتهى ما ذكره ((فالجواب)) ان يقال
هذا من غلط ما قبله في الاحتجاج بما ليس بثابت عند العلماء وليس فيه دليل
على المطلوب بل هو على نقيض مراد المعترض أدل منه على مطلوبه وهذه
القصة المروية في أمر أبي بكره وزياذ مختلف فيها وعلى كل تقدير فزياد
ابن أبيه ليس ممن يحتج بقوله ولا يرجع على قوله وزياذ الحاج لم ينكرها
الشيخ ولا كرهها بل استحبها كغيره من العلماء وذكر في مناسكه ومصنفاته
وقتاويه وقد قال في بعض مناسكه ((باب زيارة قبر النبي صلى الله عليه
وسلم)) ثم ذكر ما يقول اذا دخل وقال ثم يأتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم

فبستقبل جدار القبر ولا يجسه ولا يقبله ثم يقول السلام عليك يا رسول الله
 ورحمة الله وبركاته السلام عليك يا نبي الله وخيرته من خلقه السلام عليك
 يا سيد المرسلين وغاتم النبيين وقائد الغر المحجلين ثم ذكر الكلام الى آخره
 وذكر السلام على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما فقد تبين ان الشيخ لم
 ينكر زيارة الحاج قبر النبي صلى الله عليه وسلم حتى يشنع عليه بما لم يقبله
 أو يضاف اليه ما لم يعتقدوه وانما ذكر نزاع العلماء في شد الرحال واعمال
 المطى الى مجرد زيارة القبور ومال الى المسمى عن ذلك محتجا بما ثبت حسن
 المصطفى صلى الله عليه وسلم انه قال لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد
 والله أعلم (ثم قال المعترض)

واختلف السلف في ان الافضل البسداء بالمدينة قبل مكة أو بمكة قبل
 المدينة قال ومن نص على هذه المسئلة وذكر الخلاف فيها الامام أحمد
 في كتاب المناسك الكبير من تأليفه ثم ذكر ان ابن ناصر وواها باسناد
 له ذكره الى عبد الله بن أحمد عن أبيه وقال في هذه المناسك سئل عن
 يسد بالمدينة قبل مكة فذكر باسناده عن عبد الرحمن بن يزيد وهطاء
 ومجاهد قالوا اذا أردت مكة فلا تسد بالمدينة وأبد بمكة فاذا قضيت
 حجك فامر بالمدينة ان شئت قال وذكر باسناده عن الاسود قال أحب
 أن يكون نفقتى وجهازى وسفري ان أبدأ بمكة وعن ابراهيم النخعي اذا
 أردت مكة فاجعل كل شيء لها تبعاً وعن مجاهد اذا أردت الحج أو العمرة فابدأ
 بمكة واجعل كل شيء لها تبعاً وعن ابراهيم قال اذا حجت فابدأ بمكة ثم مر
 بالمدينة بعد ذلك الامام أحمد أيضاً باسناده عن هدى بن ثابت ان نفراً من
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يبدؤون بالمدينة اذا حجوا يقولون
 نهل من حيث أحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر ابن أبي شيبة في
 مصنفه هذا الاثر أيضاً وذكر باسناده عن علقمة والاسود وعمر بن

مبهون انهم يدؤوا بالمدينة قبل مكة ثم قال الموفق ابن قدامة قال يعني أحمد
 اذا حج الذي لم يحج قط يعني من غير طريق الشام لا يأخذ على طريق المدينة
 لاني أخاف أن يحدث به حدث فينبغي أن يقصد مكة من أقصد الطريق ولا
 يتشغل بغيره قال وهذا في العمرة متجسه لانه ~~يكنه~~ فعلها مستحق
 وصول الى مكة وأما الحاج فله وقت مخصوص فاذا كان الوقت منسعا لم يفت
 عليه بمروره بالمدينة متى و من نص على هذه المسئلة من الأئمة أبو حنيفة
 وقال الاحسن ان يدا مكة روى ذلك الحسن بن زياد عنه فيما حكاه أبو
 الليث السمرقندي انتهى كلامه وهذا الذي ذكره في البداية بمكة ليس فيه
 ما يحصل مراده ومطالوبه ثم قال فأنظر كلام السلف والخلف في آداب
 المدينة اما قبل مكة واما بعدها ومن أعظم ما توثق له المدينة الزيارة ثم أخذ
 في الاستدلال على هذه الدعوى المجردة بما لا يصلح أن يكون شبهة فقال
 ألا ترى ان بيت المقدس لا ياتي به الا القليل من الناس وان كان مشهودا له
 بالفضل والصلاة فيه مضاعفة فتوفر الهمم خلفا عن سلف على آداب
 المدينة انما هو لا جمل الزيارة وان اتفق معها قصد عبادات آخر فهو
 معهود بالنسبة اليها ولا يخفى على من له أدنى فهم ومعرفة بالعلم ان ما زعمه
 المعارض من الحكم ودليله في هذا المحل دعوى مجردة عن دليل فتقابل بالمنع
 وهدم القبول وقد ذكر قريبا عن النفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
 انهم كانوا اذا حجوا يبدؤون بالمدينة وانهم علاوا ذلك بالاهلال من ميقات
 النبي صلى الله عليه وسلم بقولهم نهل من حيث أحرم وسول الله صلى الله عليه
 وسلم ولم يعلاوه بما زعمه وادعاه ثم ذكر المعارض في هذا المكان كلاما عليه فيه
 مؤاخذات ومناقشات يطول الكتاب بذكرها ثم ذكر كلام الأجرى في
 الشريعة وابن بطه في الابانة المتضمن للرد على بعض المحدث في انكاره دفن
 أبي بكر وعمر مع النبي صلى الله عليه وسلم واشتمل كلامهما على ذكر زيارة

قبر النبي صلى الله عليه وسلم فزعم المعتز أنه استفيد منه السفر للزيارة
 وإن ذلك لم يزل في السلف والخلف وهذا الذي زعمه غير مقبول منه وليس
 في كلامهم ذكر السفر للزيارة وانما فيه ذكر الزيارة فقط والسلام على
 النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وهذا المعتز
 لا يفوق بين السفر لزيارة القبور وبين زيارتها بلا سفر بل كل منهما
 مندوب مستحب والعلماء قد فرقوا بين الحكمين وميزوا بين المستثنين وابن
 بطّة الذي ألزم المعتز كلامه ما لا يلزمه قد ذكرنا زيارة وصفتهما فيما
 حكاه عنه مع العلم بأنه أحد القائلين بالنهي عن السفر إلى القبور وقد ذكر
 ذلك في الإبانة الصغرى التي يذكر فيها جمل أقوال أهل السنة وما خالفها
 من البدع فقال ومن البدع البناء على القبور وتخصيصها وشد الرحال إلى
 زيارتها فإن بطّة يستحب الزيارة مع نهيه عن شد الرحل لمجرد ما فهم أنه
 يفرق بين السفر للزيارة وبين الزيارة بلا سفر لا كما زعم المعتز ثم قال قال
 القاضي عياض قال اسحاق بن إبراهيم الفقيه ومما لم يزل من شأن من حج
 المرو وبالمدينة والقصد إلى الصلاة في مسجد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والتبرك برؤية روضته ومنبره وقبره ومجلسه وملامسه يديه ومواطئ
 قدميه والعمود الذي كان يستند إليه وينزل جبريل بالوحى فيه عليه وعن
 عمره وقصده من الصحابة وأئمة المسلمين والاعتبار بذلك كله ثم قال وسند ذكر
 في الباب الرابع من كلام العبدى المالكي في شرح الرسالة أن المشى إلى
 المدينة لزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من الكعبة ومن بيت
 المقدس وقال في الباب الرابع وقال العبدى في شرح الرسالة وأما التذرع بالمشى
 إلى المسجد الحرام والمشى إلى مكة فله أصل في الشرع وهو الحج والعمرة
 وإلى المدينة لزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من الكعبة ومن بيت
 المقدس وليس عنده حج ولا عمرة فإذا نذر المشى إلى هذه الثلاثة لزمه

فالكعبة متفق عليها ويختلف أصحابنا وغيرهم في المسجدين الآخرين
 ((قال المعترض)) قلت الخلاف الذي أشار إليه في نذر آيات المسجدين لافي
 الزيارة انتهى كلامه وهذا الذي حكاه عن هذا العبدى المالكى مكررا له في
 غير موضع من الكتاب راضيا به ومقررا له ومتبناه ببيان موضع الخلاف
 وأنه في آيات المسجدين لافي الزيارة شئ لم يسبق قائله إليه ولم يتابعه أحد من
 العلماء عليه بل قول القائل ان المشى الى المدينة لمجرد زيارة القبر أفضل من
 الكعبة قول محدث في الاسلام مخالف لاجماع جميع العلماء الاعلام
 من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من علماء المسلمين المتقدمين منهم
 والمتأخرين وذلك كاف في رده وظهور بطلانه والله أعلم (ثم قال المعترض)
 وأكثر عبارات الفقهاء أصحاب المذاهب ممن حكينا كلامهم في باب الزيارة
 يقتضى استحباب السفر هكذا قال وذلك خطأ منه فان القول باستحباب
 الزيارة لا يقتضى استحباب السفر لها كما سيأتى ببيان ذلك ان شاء الله تعالى
 والفقهاء الذين حكينا كلامهم في الزيارة متفقون على استحبابها مع انهم
 يختلفون في السفر لمجردها فلو كان استحباب الزيارة مقنصا لاستحباب
 السفر لم يقع بينهم نزاع في السفر لها ثم قال وحكاية الاخرابي المشهورة
 التي ذكرها المصنفون في مناسكهم وفي بعض طرقها ان الاعرابى ركب
 راحلته وانصرف وذلك يدل انه كان مسافرا والحكاية المذكورة ذكرها
 جماعة من الائمة عن العقبى واهله محمد بن عبيد الله بن عمرو بن معاوية
 ابن عمرو بن عتبة بن أبي سفيان (صخر بن حرب) كان من أفصح الناس
 صاحب اخبار ورواية للادب وحدث عن أبيه سفيان بن عتبة توفي سنة
 ثمان وعشرين ومائتين يكى أباعبد الرحمن وذكرها ابن عساكر في
 تاريخه وابن الجوزى في (مشير العزم الساكن) وغيرهما باسانيدهم الى
 محمد بن سرب الهاللى قال دخلت المدينة فأتيت قبر النبي صلى الله عليه وسلم

فرزتمو وجلست حذاءه فجاء اعرابي فزاره ثم قال يا خير الرسل ان الله انزل
عليك كتابا صادقا قال فيه ولوانهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله
واستغفروا لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما وقد جئتك مستغفرا من ذنبي
مستشفعا بك الى ربي ثم بكى وانشأ يقول

يا خير من دفنت بالقاع أعظمه * فطاب من طيبهن القاع والا كم
نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه * فيه العفاف وفيه الجود والكرم
ثم استغفر وانصرف فرقدت فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في نومي وهو
يقول الحق الرجل فبشره ان الله قد غفر له بشفاعتي فاستيقظت فخرجت
أطلبه فلم أجده قال وقد نظم أبو الطيب أحمد بن عبد العزيز بن محمد
المقدسي وسأله بعضهم الزيادة على هذين البيتين وتضمينهما فقال
ورواها ابن عساكر عنه

أقول والدمع من عينى منجم * لما رأيت جدار القبر يستلم
والناس يغشونه بالك ومنقطع * من المهابة أوداع فليستزم
فإنما كنت ان ناديت من حق * في الصدر كادت لها الاحشاء تضطرم
يا خير من دفنت بالقاع أعظمه * فطاب من طيبهن القاع والا كم
نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه * فيه العفاف وفيه الجود والكرم
وفيه شمس التي والدين قد غربت * من بعد ما أشرقت من نوره الظلم
حاشى لوجهك ان يبلى وقد هدبت * في الشرق والغرب من أنواره الام
وان غمسك أيدي التراب لأمسه * وأنت بين السموات العلى علم
لقيت ربك والاسلام صارمه * ماض وقد كان بحر الكفر يلطم
فصمت فيه مقام المرسلين الى * ان عزفه على الاديان بحتم
لئن رأيتاه قبرا ان باطنه * لروضة من ربان الخلد تبسم
طاقت به من فواجبه ملائكة * تغشاه في كل ما يوم وترحم

لو كنت أبصرته جبا لقلت له * لا تغش الا على خدي لك القدر
 هدى به الله فوما قال فانهم * يبطن مكره لما ضمه الرجم
 ان مات أحمد فالرجن خالفه * حتى ونعبده ما أورد السليم
 قال الجوهرى الرجم بالقرين القبر هذا آخر ما أورد المعترض في الباب
 الثالث وهذه الحكاية التي ذكرها بعضهم برويه عن العتيبي بلا اسناد
 وبعضهم برويه عن محمد بن حرب الهلالي وبعضهم برويه عن محمد بن حرب
 عن أبي الحسن الزعفراني عن الاعرابي وقد ذكرها البيهقي في كتاب
 شعب الايمان باسناد مظلم عن محمد بن روح بن يزيد البصري حدثني أبو
 حرب الهلالي قال حج اعرابي فلما جاء الى باب مسجد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أناخ راحلته فعقلها ثم دخل المسجد حتى أتى القبر ثم ذكر وضو
 ما تقدم وقد وضع لها بعض الكذابين اسنادا الى علي بن أبي طالب رضي
 الله عنه كما سيأتي ذكره وفي الجملة ليست هذه الحكاية المنكورة عن
 الاعرابي مما يقوم به حجة واسنادها مظلم مختلف ولفظها مختلف أيضا
 ولو كانت ثابتة لم يكن فيها حجة على مطلوب المعترض ولا يصلح الاحتجاج بمثل
 هذه الحكاية ولا الاعتماد على مثلها عند أهل العلم وبالله التوفيق

(قال المعترض)

((الباب الرابع في نصوص العلماء على استحباب زيارة قبر سيدنا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وبيان ان ذلك مجمع عليه بين المسلمين)) قال القاضي
 عياض زيارة قبره صلى الله عليه وسلم سنة بين المسلمين مجمع عليها وفضيلة
 مرغب فيها (قلت) هذا الاجماع الذي حكاه القاضي عياض رحمه الله تعالى
 حكاه شيخ الاسلام أيضا في غير موضع وقد قد منا غير مرة ذكره في مصنفاته
 وقناويه ومناسكه استحباب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم على الوجه
 المشروع ولم يذكر في ذلك نزاعا بين العلماء وانما ذكر الخلاف بينهم في

السفر لجرد زيارة القبور واختار المنع من ذلك كما هو مذهب مالك وغيره
من أهل العلم وهو الذي اختاره القاضي عياض مع حكايته هذا الإجماع
ومقصود المعترض الاحتجاج على الشيخ بهذا الإجماع الذي ذكره القاضي
عياض والشيخ لا يخالف هذا الإجماع بل يوافق به ويذهب إليه
ويحكيه في مواضع مع قوله بالتمسك عن السفر لزيارة القبور كما ذهب
إليه القاضي عياض ناقل هذا الإجماع وينبغي للمعترض وأمثاله
أن يعرفوا الفرق بين مواقع الإجماع ومحال النزاع ولا يخلطوا بعضها
ببعض ولا يربوا الإنسان إذا أتى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم
استحب له أن يفعل فيه ما شرع له من الصلاة والصلاة على الرسول
والتسليم والتسابيح وتشم قضائه ومناقبه وسفته وما يوجب محبته وتعظيمه
والإيمان به وطاعته وهذا هو المقصود من الزيارة الشرعية والسفر إلى
مسجده للصلاة فيه وما يتبع ذلك مستحب بالنسبة والإجماع والسفر لجرد
زيارة القبر فيه نزاع قال الشيخ في أثناء كلامه والقاضي عياض مع مالك
وجهور أصحابه يقولون إن السفر إلى غير المساجد الثلاثة محرم كقبور
الأنبياء فقول القاضي عياض إن زيارة قبره سنة مجمع عليهم أفضلية
مرغب فيها المراد به الزيارة الشرعية كما ذكره مالك وأصحابه من أنه يسافر
إلى مسجده ثم يسلم عليه ويصلي عليه كما ذكره في كتبهم ثم أطال
الكلام وقال والمقصود أن ما حكى القاضي عياض فيه الإجماع لم ينه عنه
في الجواب بل السفر إلى مسجده وزيارته على الوجه المشروع سنة مجمعة
عليها كما ذكره القاضي عياض وبعضهم يسميها زيارة لقبره وبعضهم يذكره
أن يسميها زيارة ولا يدخل في ذلك السفر إلى غير المساجد الثلاثة كالسفر
إلى قبور الأنبياء والصالحين ومن سافر لجرد قبره فلم يزر زيارة شرعية بل
بدعية فلهذا لا يقول أحد أنه مجمع على أنه سنة ولكن هذا الموضع مما

يشكل على كثير من الناس فينبغي لمن أراد أن يعرف دين الاسلام أن يتأمل النصوص النبوية ويعرف ما كان يفعله الصحابة والتابعون وما قاله أئمة المسلمين ليعرف الجمع عليه من المتنازع فيه فان الزيارة فيها مسائل متعددة متنازع فيها ولا يمكن لم يتنازعوا فيما علمت في استحباب السفر الى مسجده واستحباب الصلاة والسلام عليه فيه ونحو ذلك مما نثره الله في مسجده ولم تتنازع الاثمة الاربعة والجمهور في ان السفر الى غير الثلاثة ليس بمستحب لا لقبور الانبياء والصالحين ولا غير ذلك فان قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تشد الرحال حديث متفق على صحته وعلى العمل به عند الاثمة المشهورين وعلى ان السفر الى زيارة القبور داخل فيه فاما ان يكون خميا واما ان يكون نفيا للاستحباب وقد جاء في الصحيح اصبغة النهي صريحان فحين انه نهى فهذان طرفان لا أعلم فيهما نزاعا بين الاثمة الاربعة والجمهور والاثمة الاربعة وسائر العلماء لا يوجبون الوفاء على من نذر ان يسافر الى أثر نبي من الانبياء قبورهم أو غير قبورهم وما علمت أحدا أوجبه غير ابن حزم فانه أوجب الوفاء على من نذر مشيا أو ركوبا أو خوضا الى مكة أو المدينة أو بيت المقدس قال وكذلك الى أثر من آثار الانبياء قال فان نذر مشيا أو خوضا أو ركوبا الى مسجد من المساجد غير الثلاثة لم يلزمه وهذا عكس قول الليث بن سعد فانه قال من نذر المشى الى مسجد من المساجد مشى الى ذلك المسجد وابن حزم فهم من قوله لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد أي لا تشد الى مسجدوهو لا يقول بنحوي الخطاب وتنبه فلا يجعل هذان باعما هو دون المساجد في الفضيلة بطريق الاولى بل يقول في قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ثم يغتسل فيه انه لو بال ثم صب البول فيه لم يكن منبها عن الاغتسال فيه ودارد الظاهري عنه في خوي الخطاب روايتان هذه احدهما وابن حزم

ومن قال بأحدى روايتى داود الظاهري يقولون ان قوله ولا تقل لهما أف لا
يدل على تحريم الشتم والضرب وهذا قول ضعيف جدا في غاية الفساد عند
حامة العلماء فانهم يقولون اذا كان البائل الذي يحتاج الى البول قد نسي أن
يبول فيه ثم يغتسل فيه فالذي بال في اثناء ثم صبه فيه أولى بالنهي كما انه لما نسي
عن الاستجمار بطعام الجن وطعام دوابهم العظام والروث كان ذلك تنبيها
على النهي عن الاستجمار بطعام الانس بطريق الاولى وكما نسي عن
الاستجمار به فتطبخه بالعدرة أولى بالنهي فانه لا حاجة الى ذلك ولهذا
فهم الصحابة من نهيهم أن يسافروا الى غير المساجد الثلاثة ان السافر الى طور
سبينا ما دخل في النهي وان لم يكن مسجدا كما جاء عن بصرة بن أبي بصرة وآبى
سعيد وابن عمر وغيرهم وحديث بصرة معروف في السنن والموطأ قال لا يبي
هريرة وقد أقبل من الطور لو أدركت قبل أن يخرج البسه لما خرجت
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تعمل المظى الا الى ثلاثة
مساجد مسجد الحرام ومسجدى هذا والمسجد الاقصى وأما ابن عمر فروى
أبو زيد عمر بن شبة النميري في كتاب (أخبار المدينة) حدثنا ابن أبي
الوزيد حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن طلق عن قزعة قال أتيت ابن
عمر فقلت انى أريد الطور فقال انما تشد الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام
ومسجد المدينة والمسجد الاقصى فدع عنك الطور فلا تأته رواه أحمد بن
حنبل في مسنده وهذا النهي عن بصرة بن أبي بصرة وابن عمر ثم موافقة
أبي هريرة يدل على انهم فهموا من حديث النبي صلى الله عليه وسلم النهي
فلذلك نهوا عنه لم يحمله على مجرد نهي الفضيلة وكذلك أبو سعيد
الخدري وهو راويه أيضا وحديثه في الصحيحين فروى أبو زيد حدثنا
هشام بن عبد الملك حدثنا عبد الحميد بن بهرام حدثنا شهر بن حوشب قال
سمعت أبا سعيد وذ كر عنده الصلاة في الطور فقال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم لا ينبغي للمطى أن تشدر حالها إلى مسجد ينتقى فيه الصلاة غير
المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى فأبوسعيد جعل الطور
ممانهى عن شد الرحال إليه مع أن اللفظ الذى ذكره أعنا فيه النهى عن
شدها إلى المساجد قل على أنه علم أن غير المساجد أولى بالنهى والطور أعنا
يسافر من يسافر إليه لفضيلة البقعة وأن الله سبحانه الوادى المقدس
والبقعة المباركة وكلم الله موسى هناك وما علمت المسلمين بنواها ذلك مسجدا
فانه ليس هناك قرية للمسلمين وإن كان هناك مسجد فاذا نهى الصعبة عن
السفر إلى تلك البقعة وفيها مسجد فاذا لم يكن فيها مسجد كان النهى عنها
أقوى وهذا ظاهر لا يخفى على أحد فالصعبة الذين جمعوا الحديث من
النبي صلى الله عليه وسلم فهم موافقون للنهى وفهموا منه تناوله لغير المساجد
وهم أعلم بما معناه وبسط هذا له موضع آخر والمقصود هنا ذكر ما تنازع
فيهما الأئمة المشهورون أو غيرهم وما لم يتنازعهوا فيه فان بين الطرفين
الذين لم ينفذوا فيه الأئمة مسائل متعددة فيها نزاع ولكن طائفة من
المتأخرين يستحبون السفر إلى زيارة قبور الأنبياء والصالحين ويقبلون
ذلك ويعظمونه لكن هل فى هؤلاء أحد من المجتهدين الذين تحكى
أقوالهم وتجعل خلافا على من قبلهم من أئمة المسلمين هذا مما يجب النظر
فيه والله أعلم (قال المعترض)

وقال القاضى أبو الطيب ويستحب أن يزور قبر النبي صلى الله عليه وسلم
بعد أن يحج ويعتمر ثم يحكى كلام جماعة من الشافعية فى الزيارة
كالخاملى والحلبى والمأوردى وصاحب المذهب والقاضى حسين
والرويانى ثم قال ولا حاجة إلى تتبع كلام الأصحاب فى ذلك مع العلم
باجماعهم واجماع سائر العلماء عليه ثم نقل كلام غير واحد من الخنضية فى
ذلك ثم قال وكذلك نص عليه الحنابلة أيضا قال أبو الخطاب محفوظ بن

أجد الكلوذاني الحنبلي في كتاب الهداية في آخرياب صفة الحج فإذا فرغ
من الحج استحب له زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقبر صاحبيه رضي
الله عنهما ثم ذكر كلام صاحب المستوعب وقال بعد حكايته وانظر هذا
المصنف من الحسابلة الذين انحصم متمذهب بمذهبهم كيف نص على
التوجه بالنبي صلى الله عليه وسلم ثم قل كلام صاحب المغني وابن جلدان
وذكر ابن الجوزي عقداً لذلك باباً في كتاب (مثير العزم الساكن الى أشرف
الاماكن) ثم قال وكذلك نص عليه المالكية وقد تقدم حكاية القاضي
عياض الاجماع وفي كتاب (تهذيب الطالب) لعبد الحق الصقلي عن الشيخ
أبي عمران المالكي ان زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم واجبة قال عبد الحق
يعني من السنن الواجبة وهذا الذي نقله المعترض عن هؤلاء الفقهاء من
اتباع الاثمة الاربعة بعزل عما ذكر فيه الشيخ النزاع بين العلماء فلا حاجة
الى التطويل باستقصاء ذكر كلامهم وما نقله عبد الحق الصقلي عن الشيخ
أبي عمران فيه نظر وإيهام والوجوب لم يذهب اليه أحد من العلماء ثم
ذكر فرطاً فيمن استوجب رجاء وشروط عليه الزيارة وحكي فيه بعض كلام
المالكية والشافعية ثم قال وقد روى القاضي عياض في (الشفاء) قال حدثنا
القاضي أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن الأشعري وأبو القاسم أحمد بن إبي
الحاكم وغير واحد فيما أجازوني قالوا حدثنا أبو العباس أحمد بن عمر بن
دلهام حدثنا أبو الحسن علي بن فهر حدثنا أبو بكر محمد بن أحمد بن الفرج
حدثنا أبو الحسن محمد بن عبد الله بن المنتاب حدثنا يعقوب بن اسحق بن أبي
امير أيل حدثنا ابن حبه قال ناظر أبو جعفر أمير المؤمنين ماله كافى مسجد
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له مالك يا أمير المؤمنين لا ترفع صوتك في
هذا المسجد فان الله عز وجل أدب قوما فقال لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت
النبي ومدح قوما فقال ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله الآية

وذكر قوما فقال ان الذين ينادونك الآية وان حرمتهم ميتا كحرمته حيا
فاستكان لها أبو جعفر وقال يا أبا عبد الله استقبل القبلة وأدعوا أم استقبل
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك
ووسيلة أبيك آدم عليه السلام بل استقبله واستشفع به بشقعه الله قبل
قال الله تعالى ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم الآية ((قال المعترض))

فاظهر هذا الكلام من مالك وجهه الله تعالى وما اشتمل عليه من الزيارة
والتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم وحسن الادب معه ((قلت)) المعروف
عن مالك أنه لا يستقبل القبر عند الدعاء وهذه الحكاية التي ذكرها القاضي
عياض ورواها باسناده عن مالك ليست بحجة عنه وقد ذكر المعترض في
موضع من كتابه ان اسنادها اسناد جيد وهو مخطن في هذا القول خطأ
فاحسب ان اسنادها اسناد ليس بجيد بل هو اسناد مظلم منقطع وهو مشتمل
على من ينهم بالكذب وعلى من يجهل حاله وابن جبر هو محمد بن حميد
الرازي وهو ضعيف كثير المناكير غير محتج بروايته ولم يسمع من مالك شيأ ولم
يلقه بل روايته عنه منقطعة غير متصلة وقد ظن المعترض انه أبو سفيان
محمد بن حميد المعمرى أحد الثقات المخرج لهم في صحيح مسلم قال فان الخطيب
ذكره في الرواة عن مالك وقد اخطأ فيما ظنه خطأ فاحشاً وهم وهما قبيحا
فان محمد بن حميد المعمرى رجل متقدم لم يدركه يعقوب بن اسحق بن أبي
اسرائيل راوى الحكاية عن ابن جبريد بل ينهم مفاخرة بعيدة وقد روى
المعمرى عن هشام بن حسان ومعمرو والثوري ونوفى سنة اثنين وثمانين
ومائة قبل ان يولد يعقوب بن اسحق بن أبي اسرائيل وأما محمد بن حميد
الرازي فانه في طبقة الرواة عن المعمرى كأبي خيثمة وابن غبر وعمر والنقاد
 وغيرهم وكانت وفاته سنة ثمان وأربعين ومائتين فرواية يعقوب بن اسحق
 عنه ممكنة بخلاف روايته عن المعمرى فانها غير ممكنة وقد تكلم في محمد بن

جريد الرازي وهو الذي رويت عنه هذه الحكاية من غير واحد من الأئمة
 ونسبته بعضهم إلى الكذب قال يعقوب بن شبيب السدوسي محمد بن جريد
 الرازي كثير المناكير وقال البخاري حديثه فيه نظر وقال النسائي ليس بثقة
 وقال إبراهيم بن يعقوب الجوزجاني روى المذهب غير ثقة وقال فضالة
 الرازي حسدى عن ابن جريد خمسون ألف حديث لا أحدث عنه بحرف
 وقال أبو العباس أحمد بن محمد الأزهري سمعت اسحق بن منصور يقول أشهد
 على محمد بن جريد وعبيد بن اسحق الطاطريين يدعي الله أنهما كذا بان وقال
 صالح بن محمد الحافظ كان كل ما بلغه من حديث سفيان يحمله على مهران وما
 بلغه من حديث منصور يحمله على عمرو بن قيس وما بلغه من حديث الأعمش
 يحمله على مثل هؤلاء على حنبسة ثم قال كل شيء كان يحدثنا ابن جريد كنا
 نتهمه فيه وقال في موضع آخر كان أحاديثه تزيد وما رأيت أحدا أجرا
 على الله منه كان يأخذ أحاديث الناس فيقلب بعضها على بعض وقال في
 موضع آخر ما رأيت أحدا أحدث بالكذب من رجلين سليمان الشاذكوفي
 ومحمد بن جريد الرازي كان يحفظ حديثه كله وكان حديثه كل يوم يزيد
 وقال أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد الكريم الرازي ابن أخي أبي زرعة
 سألت أبا زرعة عن محمد بن جريد فأومأ بأصبعه إلى فمه فقلت له كان يكذب
 فقال برأسه نعم فقلت له قد شاخ لعله كان يعمل عليه ويدلس عليه فقال لا بني
 كان يتعمد وقال أبو حاتم الرازي حضرت محمد بن جريد وحضره هون بن
 جوير فجعل ابن جريد يحدث بحديث عن جوير فيه شعر فقال عون ليس هذا
 الشعر في الحديث إنما هو من كلام أبي قتادة ابن جريد فرفقه وقال أبو
 نعيم عبد المالك بن محمد بن عدي سمعت أبا حاتم محمد بن إدريس الرازي في منزله
 وعند عبد الرحمن بن يوسف بن خراش وجماعة من مشايخ أهل الري
 وحفاظهم للحديث فذكروا ابن جريد فأجمعوا على أنه ضعيف في الحديث

جدا وانه يحدث بمالم يسمعه وانه يأخذ أحاديث لاهل البصرة والكوفة
 فيحدث بها عن الرازيين وقال أبو العباس بن سعيد سمعت داود بن يحيى
 يقول حدثنا عنه يعنى محمد بن حميد أبو حاتم قد عيائتم تركه با آخره قال سمعت
 عبد الرحمن بن يوسف بن خراش يقول حدثنا ابن حميد وكان والله يكذب
 وقال أبو حاتم بن حبان البستي في كتاب الضعفاء محمد بن حميد الرازى كنيته
 أبو عبد الله يروى عن ابن المبارك وجرير حدثنا عنه شيوخنا مات سنة
 ثمان وأربعين ومائتين كان ممن ينفرد عن الثقات بالاشياء الملقوبات ولا سيما
 اذا حدث عن شيوخ بلده سمعت ابراهيم بن عبد الواحد البغدادي يقول
 قال صالح بن أحمد بن حنبل كنت يوما عند أبي اذوق عليه الباب فخرجت
 فاذا أبو زرعة ومحمد بن مسلم بن وارة يستأذنان على الشيخ فدخلت وأخبرته
 فأذن لهم فدخلوا وسلموا عليه فأما ابن وارة فباس يده فلم ينكر عليه ذلك
 وأما أبو زرعة فصاخه فحمدوا ساعة فقال ابن وارة يا أبا عبد الله ان رأيت
 تذكر حديث أبي القاسم بن أبي الزناد فقال نعم حدثنا أبو القاسم بن أبي
 الزناد عن امحق بن حازم عن ابن مقسم يعنى عبيد الله عن جابر بن عبد الله
 ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن ماء البصر فقال الطهور ماؤه الحلال
 ميتته وقام فقالوا ماله قلنا شئ في شئ ثم خرج والكتاب بيده فقال في كتابه
 ميتته بناء واحدة والناس يقولون ميتته ثم تحذفوا ساعة فقال له ابن وارة يا أبا
 عبد الله رأيت محمد بن حميد قال نعم قال كيف رأيت حديثه قال اذا حدث
 عن العراقيين أتى بأشياء مستقيمة واذا حدث عن أهل بلده مثل ابراهيم
 ابن المختار وغيره أتى بأشياء لا يعرف لا يدري ما هي قال فقال أبو زرعة وابن
 وارة صح عندنا أنه يكذب قال فرأيت أبي بعد ذلك اذا ذكر ابن حميد نفخ
 يده وقال العقيلي في كتاب الضعفاء حدثني ابراهيم بن يوسف قال كتب أبو
 زرعة ومحمد بن مسلم عن محمد بن حميد حديثا كثيرا ثم تركا الرواية عنه وقال

الحاكم أبو حنيفة كتاب المكنى أبو عبد الله محمد بن جابر الرازي ليس بالقوي عندهم تركه أبو عبد الله محمد بن يحيى الذهلي وأبو بكر محمد بن اسحق بن خزيمة فإذا كانت هذه حال محمد بن جابر الرازي عند أئمة هذا الشأن فكيف يقال في حكاية روايتها منقطعة اسنادها جابر مع ان في طريقها اليه من ليس بمعروف وقد قال المعارض بعد ان ذكر هذه الحكاية وتكلم على روايتها فانظر هذه الحكاية وثقة روايتها وموافقتها لما رواه ابن وهب عن مالك هكذا قال والذي حمله على ارتكاب هذه السقطة قلعه عليه وارثكاب هو ان نسأل الله التوفيق والذي ينبغي أن يقال فانظر هذه الحكاية وضعفها واتقطاعها ونكارة اوجها ل بعض روايتها ونسبة بعضها الى الكذب ومخالفتها لما ثبت عن مالك وغيره من العلماء وقد قال شيخ الاسلام في كتاب (اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم) ولم يكن أحد من السلف يأتي الى قبري أو غيري لاجل الدماء عنده ولا كان الصحابة يفتدون الدماء عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولا عند قبر غيره من الانبياء وانما كانوا يصلون ويسلمون على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى صاحبيه واتفق الأئمة على انه اذا دعا بمجد النبي صلى الله عليه وسلم لا يستقبل قبره وتنازعوا عند السلام عليه فقال مالك وأحمد وغيرهما يستقبل قبره ويسلم عليه وهو الذي ذكره أصحاب الشافعي وأظنه منصوباً عنه وقال أبو حنيفة بل يستقبل القبلة ويسلم عليه هكذا في كتب أصحابه وقال مالك فيما ذكره اسمعيل بن اسحاق في المبسوط والقاضي عياض وغيرهما الا أرى ان يقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم يدعو ولكن يسلم ويمضي وقال أيضاً في المبسوط لا بأس لمن قدم من سفر أو خرج ان يقف على قبر النبي صلى الله عليه وسلم ويدعوله ولا يركع ولا يركب قيل له فان ناساً من أهل المدينة لا يقدمون من سفر ولا يريدونه يقفون

ذلك في اليوم مرة أو أكثر ويجاءوا في الجمعة أو في الأيام المرة والمرتين أو أكثر عند القبر فيسلمون ويدعون ساعة فقال لم يبلغني هذا عن أحد من أهل الفقه ببلدنا وتركوا واسع ولا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما صلح أولها ولم يبلغني عن أول هذه الأمة وصدرها أنهم كانوا يفعلون ذلك ويكرهه إلا لمن جاءه من سفر أو أرادته وقد تقدم في ذلك من الآثار عن السلف والأئمة ما يوافق هذا ويؤيده من أنهم كانوا اغتصاباً يستحبون عند قبره ما هو من جنس الدعاء والتسبيح كالصلاة والسلام ويكرهون قصده للدعاء والوقوف عنده للدعاء ومن يرخص منهم في شيء من ذلك فإنه اغتصاب يرخص فيما إذا سلم عليه ثم أراد الدعاء أن يدعو مستقبل القبلة أما مستدبر القبر وأما من غير فاعنه وهو أن يستقبل القبلة ويدعو ولا يدعو مستقبل القبر وهكذا المنقول عن سائر الأئمة ليس في أئمة المسلمين من استحب للمرأة أن يستقبل قبر النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو عنده وهذا الذي ذكرناه عن مالك والسلف يبين حقيقة الحكاية المأثورة عنه وهي الحكاية التي ذكرها القاضي عياض عن محمد بن حنبل قال ناظر أبو جعفر أمير المؤمنين مالكاً في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له مالك يا أمير المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد فإن الله أدب قومًا فقال لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي إلا أنه وذ كبرياى الحكاية ثم قال فهذه الحكاية على هذا الوجه إما أن تكون ضعيفة أو مغيرة وإما أن تفسر بما وافق مذهبه إذ قد يفهم منها ما هو خلاف مذهبه المعروف بنقل الثقات من أصحابه فإنه لا يختلف مذهبه أنه لا يستقبل القبر عند الدعاء وقد نص على أنه لا يقف عند الدعاء مطلقاً وذ كرطائفة من أصحابه أنه يدنو من القبر ويسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو مستقبل القبلة ويؤليه ظهره وقيل لا يؤليه ظهره فاتفقوا في استقبال القبلة وتنازعوا في تولية القبر ظهره وقت الدعاء ويشبه والله أعلم أن يكون مالك رحمه الله سئل عن

استقبال القبر عند السلام عليه وهو يسمى ذلك دعاء فانه قد كان من فقهاء
العراق من يرى انه عند السلام عليه يستقبل القبلة أيضا ومالك يرى
استقبال القبر في هذه الحال كما تقدم وكما قال في رواية ابن وهب عنه اذا سلم
على النبي صلى الله عليه وسلم وقف ووجهه الى القبر لا الى القبلة ويدنو ويسلم
ويدعو ولا عس القبر بيده وقد تقدم قوله انه يصلي عليه ويدعوه ومعلوم
ان الصلاة عليه والدعاء له يوجب شفاعته للعبد يوم القيامة كما قال في
الحديث الصحيح اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من
صلى على مرة صلى الله عليه عشرًا ثم سلوا الله الى الوسيلة فانها درجة في الجنة
لا تنبغي الا لعبد من عباد الله وأرجو ان أكون ذلك العبد فن سأل الله الى
الوسيلة حلت عليه شفاعتي يوم القيامة فقول مالك في هذه الحكاية ان كان
قائما عنه معناه انك اذا استقبلته وصليت عليه وسلمت عليه وسألت الله
له الوسيلة يشفع فيك يوم القيامة فان الامم يوم القيامة يتوسلون بشفاعته
واستشفاع العبد في الدنيا هو فعل ما يشفع به له يوم القيامة كسؤال الله
تعالى له الوسيلة ونحو ذلك وكذلك ما نقل عنه من رواية ابن وهب اذا سلم
على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا وقف ووجهه الى القبر لا الى القبلة
ويدعو ويسلم يعني دعاء النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبيه فهذا هو
المشروع هناك كالدعاء عند زيارة قبور سائر المؤمنين وهو الدعاء لهم فانه أحق
الناس ان يصلي عليه ويسلم عليه ويدعى له بأبي هو وأمي صلى الله عليه وسلم
وبهذا تتفق أقوال مالك ويفرق بين الدعاء الذي أحبه والدعاء الذي كرهه
وذكر انه بدعة وأما الحكاية في تلاوة مالك هذه الآية ولو انهم اذطلوا
أنفسهم الآية فهو والله أعلم باطل فان هذا لم يذكره أحد من الأئمة فيما أعلم
ولم يذكره أحد منهم أنه يستحب ان يسأل بعد الموت الاستغفار ولا غيره
وكلامه المنصوص عنه وعن امثاله ينافي هذا وانما يعرف مثل هذا في

حكاية ذكرها طائفة من متأخري الفقهاء عن اعرابي انه أتى قبر النبي
 صلى الله عليه وسلم وتلاه هذه الآية وأنشد بيتين
 يا خير من دفنت بالقاع أعظمه * فطاب من طيبهن القاع والاكهم
 نفسي الفداء لقبر أنت ساكنه * فيه العفاف وفيه الجود والكرم
 ولهذا استحب طائفة من متأخري الفقهاء من أصحاب الشافعي وأحمد
 مثل ذلك واحتجوا بهذه الحكاية التي لا يثبت بها حكم شرعي لاسيما في مثل
 هذا الامر الذي لو كان مشروعا مندوبا لكان الصحابة والتابعون أعلم به
 وأعمل به من غيرهم بل قضاء الله حاجة مثل هذا الاعرابي وامثاله لها
 أسباب قد بسطت في غير هذا الموضع وليس كل من قضيت حاجته بسبب
 يقتضى ان يكون السبب مشروعا ما موراه فقد كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يستل في حياته المسئلة فيعطيا لا يردسا ولا تكون المسئلة محرمة
 في حق السائل حتى قال اني لا عطي أحدهم العطية فيخرج بها يثا بطها نارا
 قالوا يا رسول الله فلم تعطهم قال يأبون الا ان يسألوني ويأتني الله لي البخل
 وقد يفعل الرجل العمل الذي يعتقد صالحا ولا يكون عالما انه منهي عنه
 فيثاب على حسن قصده ويعفى عنه لعدم علمه وهذا باب واسع وعامة
 العبادات المبتدعة المنهي عنها قد يفعلها بعض الناس يحصل لهم انواع من
 الفائدة وذلك لا يدل على انها مشروعة ولو لم تكن مفسدة لها أغلب من
 مصلحتها لما نهي عنها ثم الفاعل قد يكون متأولا أو مخطئا مجتهدا أو مقلدا
 فيغفر له خطؤه ويثاب على ما يفعله من الخير المشروع المقرور بغير المشروع
 كالمجتهد المخطئ وقد بسط هذا في غير هذا الموضع والمقصود هنا انه قد علم
 ان ما كان من أعلم الناس بمثل هذه الامور فانه مقيم بالمدينة يرى ما يفعله
 التابعون وتابعوهم ويسمع ما ينقلون عن الصحابة وكابر التابعين وهو ينهى
 عن الوقوف عند القبر للدعاء ويذكر انه لم يفعله السلف وقد أجذب الناس

على عهد عمر بن الخطاب رضى الله عنه فاستسقى بالعباس حتى صبح
الجباري عن أنس ان عمرا استسقى بالعباس وقال اللهم انما كنا نتوسل اليك
بنبينا فاستجبنا وانا نتوسل اليك بعم نبينا فاستجبنا فاستسقى فاستسقى فاستسقى فاستسقى
فاستسقى بالنبي صلى الله عليه وسلم في حياته وهم انما كانوا يتوسلون بدعائه
وشفا عته لهم فبدهولهم ويدعون معه كالامام والمأمومين من غير ان
يكونوا يقفون على الله بمخلوق كما ليس لهم ان يقدم بعضهم على بعض
بمخلوق ولما مات صلى الله عليه وسلم توسلوا بدعاء العباس واستسقىوا به
ولهذا قال الفقهاء يستحب الاستسقاء بأهل الخير والدين والافضل ان
يكونوا من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم وقد استسقى معاوية يزيد
ابن الاسود الجرمي وقال اللهم انما نستسقى اليك بيزيد بن الاسود يا يزيد ارفع
يديك فرفع يديه ردعا ودعا الناس حتى اطروا ولم يذهب أحد من الصحابة الى
قبر نبي ولا غيره يستسقى عنده ولا به والعلماء استحبوا السلام على النبي صلى
الله عليه وسلم للحديث الذي في سنن أبي داود عن أبي هريرة رضى الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما من رجل يسلم على الأرد الله على
روحي حتى أورد عليه السلام هذا مع ما في النسائي وغيره عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه قال ان الله وكل بقبري ملائكة يبلغوني عن أمتي السلام
وفي سنن أبي داود عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال أكثروا علي من الصلاة
ليلة الجمعة ويوم الجمعة فان صلاتكم معروضة علي فقالوا يا رسول الله كيف
نعرض صلاتنا عليك وقد أرميت أي بليت فقال ان الله حرم على الارض ان
تأكل لحوم الانبياء فالصلاة عليه بأبي هو وأمي والسلام عليه مما أمر الله
به ورسوله وقد ثبت في الصحيح أنه قال من صلى علي مرة صلى الله عليه
عشر او المشروع لنا عند زيارة الانبياء والصالحين وسائر المؤمنين هو
من جنس المشروع عند جنازتهم فكما أن المقصود بالصلاة على الميت

الدعاء له فالمتصود بزيارة قبره الدعاء لهم كما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصحيح والسنن والمسند انه كان يعلم أصحابه اذا زاروا القبور ان يقول قائلهم السلام عليكم أهل دار قوم مؤمنين وانا ان شاء الله بكم لاحقون ويرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين نسأل الله لنا ولكم العافية اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتنا بعدهم واغفر لنا ولهم فهذا دعاء خاص للميت كما في دعاء الصلاة على الجنائز الدعاء العام والخاص وقال الشيخ وقد قال الله تعالى في حق المنافقين ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله الآية فلما نهى سبحانه نبيه عن الصلاة عليهم والقيام على قبورهم لاجل كفرهم دل ذلك بطريق التعليل والمفهوم على ان المؤمن يصلى عليه ويقام على قبره ولهذا في السنن ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا دفن الرجل من أصحابه يقوم على قبره ثم يقول سلوا له التثبيت فانه الاثم يسئل فاما ان يقصد بالزيارة سؤال الميت والاقسام به على الله أو استجابة الدعاء عند تلك البقعة فهذا لم يكن من فعل أحد من سلف الامة لا الصحابة ولا التابعين لهم باحسان وانما حدث ذلك بعد ذلك بل قد كره مالك وغيره من العلماء ان يقول القائل زرة قبر النبي صلى الله عليه وسلم ثم يحكي ما ذكره القاضي عياض في تأويل قول مالك هذا وسيأتي (قال المعترض)

وقال القاضي عياض قال ابن حبيب ويقول اذا دخل مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بسم الله وسلام على رسول الله السلام علينا من ربنا وصلى الله وملائكته على محمد اللهم اغفر لي ذنوبي واقض لي أبواب رحمتك وبخسنتك واحفظني من الشيطان الرجيم ثم اقصدا الى الروضة وهي ما بين القبر والمنبر فاركع فيها ركعتين قبل وقوفك بالقبر ثم تقف بالقبر متواضعا متوقرا فتصلى عليه وتنتهي عليه بما يحضرك وتسلم على أبي بكر وعمر وتدعولهما

ولا تدع ان تأتي مسجد قباء وقبور الشهداء ثم ذكر ما تقدم ذكره غير مرة
 مما حكاه القاضي عياض في (الشفاء) عن مالك وبعض أصحابه في الصلاة
 والسلام عليه ثم قال فهذه نقول المذاهب الاربعه وكذلك غيرهم من
 الصحابة والتابعين ومن بعدهم فقد صح من وجوه كثيرة عن عبد الله بن
 عمر انه كان يأتي القبر فيسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يروي باسناده
 الى دعليج قال انبا ناعم بن علي الصائغ حدثنا سعيد بن منصور وحدثنا
 مالك بن انس عن نافع عن ابن عمر انه كان يأتي القبر فيسلم على النبي صلى
 الله عليه وسلم وعلى أبي بكر وعمر قال دعليج هذا الحديث في الموطأ عن
 عبد الله بن دينار عن ابن عمر ((قلت)) وما ذكره المعترض من نقول
 المذاهب الاربعه وغيرهم هو في غير المحل الذي ذكر الشيخ فيه النزاع
 بين العلماء كإتيائه غير مرة وما نقله عن ابن عمر رضي الله عنهما من التسليم
 وإتيان القبر فهو عند القدوم من سفر كما تقدم ذكره مرارا وقد روى
 عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن أيوب عن نافع قال كان ابن عمر
 اذا قدم من سفر أتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليك
 يا رسول الله السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أبتاه قال معمر
 فذكرت ذلك لعبيد الله بن عمر فقال ما نعلم أحدا من أصحاب النبي صلى الله
 عليه وسلم فعل ذلك الا ابن عمر وقال اسمعيل بن أمحق القاضي في كتاب
 الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا علي حدثنا سفيان قال
 حدثني عبد الله بن دينار قال رأيت ابن عمر اذا قدم من سفر دخل المسجد
 فقال السلام عليك يا رسول الله السلام على أبي بكر السلام على أبي وبصلى
 ركعتين حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن نافع
 عن ابن عمر انه كان اذا قدم من سفر دخل المسجد ثم أتى القبر فقال السلام
 عليك يا رسول الله السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أبتاه وهذا ما

يعرف عن ابن عمر وحده كما قاله عبيد الله بن عمر وغيره قال شيخ الاسلام
وروى الشيخ الصالح شيخ العراق في زمنه عند الخاصة والعامة أبو الحسن
علي بن عمر القزويني في أماليه عن عبد الله الزهري عن أبيه عن عبد
الله بن أحمد عن أبيه عن نوح بن يزيد قال حدثنا أبو اسحق يعني
ابراهيم بن سعد قال ما رأيت أبي قط يأتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم وكان
يكبره أتباعه قال الشيخ نوح بن يزيد بن يسار المؤدب هذا الراوي عن
ابراهيم بن سعد هو ثقة معروف بمهبة ابراهيم وله اختصاص به روى عنه
أحمد بن حنبل قلت وروى أبو داود عن محمد بن يحيى الذهلي عنه قال أبو
بكر الأثرم ذكرني أبو عبد الله نوح بن يزيد المؤدب فقال هذا شيخ كيس
أخرج الى كتاب ابراهيم بن سعد فرأيت فيه ألفاظا قال أبو عبد الله
نوح لم يكن به بأس كان مستتبنا وقال محمد بن المثنى البزار سألت أحمد بن
حنبل عنه فقال اكتب عنه فانه ثقة حج مع ابراهيم بن سعد وكان يؤدب ولده
وقال محمد بن سعد كان ثقة فيه هجر وقال النسائي ثقة وذكره ابن حبان
في كتاب الثقات قال وأما ابراهيم بن سعد فانه من أكابر علماء المدينة
وأكثرهم علما وأوثقهم وكان قد خرج الى بغداد روى عنه الشافعي
وأحمد بن حنبل وطبقتهما ومن سعة علمه روى عنه الليث بن سعد وهو
أقدم وأجل منه وأما أبوه سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف
الزهري الذي ذكره عنه ابنه ابراهيم انه قال ما رأيت أبي قط يأتي قبر
النبي صلى الله عليه وسلم وكان يكبره أتباعه فهو من أفضل أهل المدينة
في زمن التابعين ومن أصلهم وأعبدهم وكان قاضي المدينة في زمن
التابعين وقد أدرك بناء الوليد بن عبد الملك للمسجد ودخل الحجرة
فيه وأدرك ما كان عليه السلف قبل ذلك من الصباغة والتابعين قال
أبو حاتم بن حبان البستي هو من جلة أهل المدينة وقد ما شيوخهم كان

على القضاء بها وقد ذكروا أنه رأى عبد الله بن عمرو روى عن عبد الله
ابن جعفر وقد خرج من المدينة غير مرة تارة إلى الحج وتارة كان قد
استعمل على الصدقات ومرة خرج إلى العراق وروى عنه سفيان
الثوري وشعبة والعراقيون وقد أدركه بالمدينة جابر بن عبد الله وسهل بن
سعد وغيرهما من الصحابة ورأى أكابر التابعين مثل سعيد بن المسيب
وسائر الفقهاء السبعة وغيرهم ومعلوم أنه لم يكن ليخالفهم فيما اتفقوا عليه
بل قد يخالف ابن عمر فإن ما نقله عنه ابنه يقتضي أنه لا يأتيه لا عند السفر
ولا غيره بل يكره أن يانه مطلقا كما كان جهورا للعبادة على ذلك لما فهموا
من نهيهم عن ذلك وأنه أمر بالصلة عليه والسلام في كل زمان ومكان
وقال لا تتخذوا قبري عبدا وقال اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبده كقديين هذا
في مواضع والله أعلم (قال المعترض)

وقال عبد الرزاق في مصنفه (باب السلام على قبر النبي صلى الله عليه وسلم)
وروى فيه آثارا منها باسناد صحيح أن ابن عمر كان إذا قدم من سفر أتى قبر
النبي صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا أبا
بكر السلام عليك يا أبا بقاء (هكذا) ذكره المعترض من مصنف عبد الرزاق
ولم يذكر في آخره ما رواه عبد الرزاق عن معمر بن عبيد الله بن عمر أنه قال
ما نعلم أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك إلا ابن عمر ولو
ذكر قول عبيد الله حبيب ذكر ما روى عن ابن عمر في ذلك كما فعله عبد الرزاق
لكان أحسن وأنهم فائدة ولكن المعنى الذي ترك ذكره لأجله مفهوم وعبيد
الله بن عمر هو العمري الكبير وكان من سادات أهل المدينة وأشراف
قريش فضلا وعلمًا وعبادة وشرفا وحفظا واتقانا وكان في زمن التابعين
وروى عن خلق منهم كسالم بن عبد الله بن عمر والقاسم بن محمد بن أبي بكر
المصديق ونافع مولى ابن عمر وسعيد المقبري وثابت البناني وعبد الله بن

دينار و عطاء بن ابي رباح و محمد بن المنكدر و ابي الزبير المكي و وهب بن
كيسان و ابي حازم سلمة بن دينار الازهرج و عمرو بن دينار و الزهري
و غيرهم و روى عنه مثل سفيان الثوري و شعبة بن الحجاج و ابن جريج
و حماد بن سلمة و حماد بن زيد و سفيان بن عيينة و عبد الله بن المبارك
و القتيبي بن سعد و معمر بن راشد و زائدة بن قدامة و عبد الله بن ادريس
و هبسي بن بونس و فضيل بن عياض و يحيى بن سعيد القطاي و اشباههم
و أمثالهم من الأئمة و قد قال جعفر بن محمد بن أبي عثمان الطيالسي سمعت
يحيى بن معين يقول عبيد الله بن عمر عن القاسم عن عائشة الذهبي المشبك
بالدوق قلت له هو أحب اليك أو الزهري عن عروة عن عائشة فقال هو أحب
الي و قال أبو حاتم سألت أحمدا بن حنبل عن مالك و عبيد الله بن عمر و أيوب
أبهم أثبت في نافع فقال عبيد الله أثبتهم و أحفظهم و أكثرهم رواية و قال
علي بن الحسن الهنجاقي سمعت أحمدا بن صالح يقول عبيد الله بن عمر أحب
الي من مالك في حديث نافع و قال قطن بن إبراهيم النيسابوري عن الحسين
ابن الوليد النيسابوري كنا عند مالك بن أنس فقال كنا عند الزهري و معنا
عبيد الله بن عمر و محمد بن اسحق فأخذ الكتاب محمد بن اسحق فقرا فقال
اننسب فقال أنا محمد بن اسحق بن يسار فقال ضع الكتاب من يدك قال
فأخذته مالك فقال اننسب فقال أنا مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر
الاصبحي فقال ضع الكتاب من يدك قال فأخذ عبيد الله بن عمر الكتاب فقال
اننسب فقال أنا عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب فقال
له اقر أفجميع ما سمع أهل المدينة يومئذ بهراة عبيد الله بن عمر و روى عن
سفیان بن عیینة قال قدم علينا عبيد الله بن عمر الكوفة فاجتمعوا عليه
فقال شتم العلم و اذهبت نوره لو أدركنا عمر و اياكم أو بعناكم ضربا و قال أبو
حاتم بن حبان البستي عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب

أبو عثمان من أشرف قريش وأفاضل أهل المدينة ومتقنيه مات سنة
 أربع أو خمس وأربعين ومائة فقد تبين أن عبيد الله بن عمر كان من كبار
 علماء أهل المدينة وقد أخذ العلم عن خلق من التابعين وأنباهم وقد أدرك
 جماعة من كبار التابعين وأدرك ما كان عليه السلف وهو من أقارب عبد
 الله بن عمر وقد قال فيما فعله ابن عمر ما نعلم أحدا من أصحاب النبي صلى الله
 عليه وسلم فعل ذلك إلا ابن عمر فلو كان ما فعله ابن عمر مأثورا عن غيره أو
 منقولاً عن أحد من الصحابة لم يخف على عبيد الله بن عمر وغيره من العلماء
 أهل المدينة الذين هم أعلم الناس بماذا الشأن والله أعلم (قال المعترض)
 وروى عبد الرزاق في هذا الباب أيضا أن سعيدي بن المسيب رأى قوما
 يسلون على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما مكنثي في الأرض أكثر من
 أربعين يوما ثم روى عبد الرزاق فيه قوله صلى الله عليه وسلم مررت بعمري
 ليلة أسري بي وهو قائم يصلي في قبره كأنه قصد بذلك وما روى عن سعيدي
 ابن المسيب وهو رده صحیح وما وده عن ابن المسيب ورد فيه حديث نذره
 في باب حياة الأنبياء وقد روى عن عثمان بن عفان أنه لما حضر أشار بعض
 الصحابة عليه بأن يلحق بالشام فقال لن أفارق دار هجرة ربي ومجاورة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مخالف لما قال ابن المسيب وهو الصحيح
 وكذلك ما ذكرناه عن ابن عمر ثم لو صح قول ابن المسيب لم يمنع من استقباب
 زيارة القبر لشرفه بمجاورة فيه ونسبته إليه كما قال الشاعر

أمر على الديار ديار بلبي * أقبل ذا الجدار وذا الجدارا

وما حب الديار شغفن قلبي * ولكن حب من سكن الديارا

(قلت) هذا الذي رواه عبد الرزاق عن ابن المسيب لم يتابع عليه ابن
 المسيب بل في صحته عنه نظر وما بناء المعترض عليه على تقدير صحته عنه
 ليس بمقبول منه بل هو بناء ضعيف على ضعف ولم يذكر البيهقي في

الجزء الذي جمعه في حياة الانبياء بعد وفاتهم قول ابن المسيب وانما روى
باسناد ضعيف غير ثابت عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان
الانبياء لا يتركون في قبورهم بعد أربعين ليلة ولكنهم يصعدون بين يدي الله
عز وجل حتى ينفخ في الصور وقد روى نحو هذا الحديث من وجه آخر
بزيادة يختلف بها المعنى قال أبو حاتم بن حبان البستي في كتاب المجروحين
أخبرنا الحسن بن سفيان حدثنا هشام بن خالد الأزرق حدثنا الحسن بن
يحيى الخشني عن سعيد بن عبد العزيز عن يزيد بن أبي مالك عن أنس بن
مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي يموت فيقيم في قبره
الأربعين صباحا حتى ترد إليه روحه هكذا رواه هذه الزيادة وقال هذا خبر
باطل موضوع والحسن بن يحيى الخشني منكر الحديث جدا يروى عن
الثقات مالا أصل له وعن المتقدمين مالا يتابع عليه وقال النسائي الحسن
ابن يحيى الخشني ليس بثقة وقال الدارقطني متروك وقال عبد الغني بن
سعيد المصري ليس بشئ وذكر أبو الحسن بن الزاغوني في بعض كتبه
حديثا منسوخا ان الله لا يترك نبيا في قبره ميتا أكثر من نصف يوم وحتى
عن بعضهم انه قال اراد به نصف يوم من أيام الدنيا ثم يعيد أرواحهم إلى
أجسادهم فيكونون أحياء في قبورهم وعن بعضهم ان المراد به نصف يوم
من أيام الآخرة وهذا الحديث الذي ذكره ابن الزاغوني حديث
منكر غير صحيح وسنذكر ما ورد في هذا الباب والكلام عليه فيما بعد ان
شاء الله تعالى وسعيد بن المسيب رضى الله عنه وان كان من سادات
التابعين علما وعملوا زهدا وورعا فهذا الذي رواه عبد الرزاق عنه
لا يعرف عن غيره من الصحابة والتابعين وأتباعهم وعبد الرزاق يرويه عن
الثوري عن أبي المقدام عنه ولم يذكر الثوري السماع في روايته وأبو
المقدام هو ثابت بن هرم النكفي الحدا دوالد عمرو بن أبي المقدام وهو شيخ

صالح لكن ما ترد به ولم يتابعه غيره عليه لا ينبغي أن يقبل منه والله أعلم
(قال المعترض)

فإن قلت قد كره مالك رحمه الله تعالى أن يقال زونا قبر النبي صلى الله عليه وسلم (قلت) قال القاضي عياض وقد اختلف في معنى ذلك فقيل كراهية الاسم لما ورد من قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله ذوات القبور وهذا يردده قوله كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها وقوله من زار قبري فقد أطلق اسم الزيارة وقيل لأن ذلك لما قيل إن الزائر أفضل من المزارر وهذا أيضا ليس بشيء إذ ليس كل زائر بهذه الصفة وليس عموما وقد ورد في حديث أهل الجنة زيارة نبيهم لم يكره ولم يمنع هذا اللفظ في حقه والأولى عندي أن منه وكراهة مالك له لضافته إلى قبر النبي صلى الله عليه وسلم وأنه لو قال زونا النبي صلى الله عليه وسلم لم يكرهه لقوله صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل قبري وثنا بعدد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد فمضى إضافة هذا اللفظ إلى القبر والتشبيه بفعل أولئك قطعاً للذريعة وحسم الباب والله أعلم (قال المعترض) هذا كلام القاضي وما اختاره بشكل عليه قوله من زار قبري فقد أضاف الزيارة إلى القبر إلا أن يكون هذا الحديث لم يبلغ مالكا فحينئذ يحسن ما قاله القاضي في الاعتذار عنه لافي إثبات هذا الحكم في نفس الأمر ولعله يقول إن ذلك من قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يحذرو فيه والمحدور إنما هو في قول غيره (قلت) هذا الإشكال الذي ذكره المعترض على كلام القاضي ليس بشيء وما ذكره من الخبر الذي فيه إضافة الزيارة إلى قبره ليس بثابت عند مالك ولا في نفس الأمر بل هو حديث ضعيف غير ثابت عند أهل العلم بالحديث كما قد بينا ذلك فيما تقدم ولو كان ثابتاً لم يحسن من عالم أن يفرق في إطلاق لفظه بين كونه من كلام النبي صلى الله عليه وسلم أو من قول غيره

كما ذكره ثم قال وقد قال عبد الحق الصقلي عن أبي عمران الماسكي انه قال
 انما كره مالك أن يقال زونا قبر النبي صلى الله عليه وسلم لان الزيارة
 من شاء فعلها ومن شاء تركها وزيارة قبره صلى الله عليه وسلم واجبة قال
 عبد الحق يعني من السنن الواجبة ينبغي أن لا تذكر الزيارة فيه كما
 تذكر في زيارة الاجياء الذين من شاء زارهم ومن شاء ترك والنبي صلى الله
 عليه وسلم أشرف وأعلى من أن يسمي انه زار (قال المعترض) وهذا الجواب
 بينه وبين جواب القاضي بوق في شيئين أحدهما انه يقتضي تأكيد نسبة
 معنى الزيارة الى القبر وانه يجنب لفظها وجواب القاضي يقتضي عدم
 نسبتها الى القبر والثاني انه يقتضي التسوية في كراهة اللفظ بين قوله زرت
 القبر وزرت النبي صلى الله عليه وسلم وجواب القاضي يقتضي الفرق
 بينهما (قلت) هذا الذي قاله أبو عمران الماسكي لم يتابع عليه بل هو
 متضمن للغلو والكلام بغير حجة ولم يذهب أحد من أهل العلم المتقدمين
 منهم والمتأخرين الى القول بوجوب الزيارة وانما كره مالك والله أعلم
 اطلاق هذا اللفظ لانه لم يثبت عنده فيه حديث ولم يصح فيه عنده خبر
 بخصوصه وقد ذكرنا الاحاديث المروية في ذلك وبيننا عللها وسبب ضعفها
 وعدم ثبوتها ولان هذا اللفظ قد صار يستعمل في عرف كثير من الناس
 في الزيارة الشرعية ولان زيارة قبره لا يمكن منها أحد كما يتمكن من
 الزيارة المعروفة عند قبر غيره قال الشيخ رحمه الله تعالى في كتاب (اقتضاء
 الصراط المستقيم) بعد ان ذكر قول مالك وماتأوله القاضي عياض به (قلت)
 غلب في عرف كثير من الناس استعمال لفظ زونا في زيارة قبور الانبياء
 والصالحين استعمال لفظ زيارة القبور في الزيارة البدعية الشركية لاني
 الزيارة الشرعية ولم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث واحد في
 زيارة قبر مخصوص ولا روى في ذلك شيئا لأهل الصحاح ولا أهل السنن ولا

الأئمة المصنفون في المسند كالامام أحمد وغيره وانما روى ذلك من جمع
 الموضوع وغيره وأجل حديث روى في ذلك حديث رواه الداؤدقني وهو
 ضعيف باتفاق أهل العلم بل الأحاديث المروية في زيارة قبره كقوله من
 زارني وزار أبي إبراهيم في عام واحد ضمنت له على الله الجنة ومن زارني بعد
 مماتي فكأنما زارني في حياتي ومن حج ولم يزرني فقد جفاني ونحو هذه الأحاديث
 كلها مكذوبة موضوعة ولكن النبي صلى الله عليه وسلم رخص في زيارة
 القبور مطلقا بعد ان كان قد نهى عنها كما ثبت عنه في الصحيح انه قال كنت
 نهيتمكم عن زيارة القبور فزوروها وفي الصحيح عنه انه قال استأذنت
 ربي في ان أستغفر لاي فلم يأذن لي واستأذنته في ان أزور قبرها فاذن لي
 فزوروا القبور فانها تذكركم الاخرة فهذه زيارة لاجل تذكر
 الاخرة ولهذا تجوز زيارة قبر الكافر لاجل ذلك وكان النبي صلى الله
 عليه وسلم يخرج الى البقيع فيسلم على موتى المسلمين ويدهولهم فهذه
 زيارة مختصة بالمسلمين كما ان الصلاة على الجنائز تختص بالمؤمنين وقال
 ايضا في أثناء كلامه في بعض مصنفاته المتأخرة وذلك ان لفظ زيارة قبره
 ليس المراد بها تطير المراد بزيارة قبر غيره فان قبر غيره يوصل اليه ويجاس
 عنده ويتمكن الزائر مما يفعله الزائرون للقبور عندها من سنة وبدعة
 وأما هو صلى الله عليه وسلم فلا سبيل لاحدا يوصل الا الى مسجده لا يدخل
 أحد بيته ولا يصل الى قبره بل دفنوه في بيته بخلاف غيره فانهم سم دفنوه في
 الصحراء كما في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه
 وسلم قال في مرض موته لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبورا أنبياءهم
 مساجد يحذر ما فعلوا قالت عائشة ولولا ذلك لابرز قبره لكن كره ان يتخذ
 مسجدا فدفن في بيته لئلا يتخذ قبره مسجدا ولا وثنا ولا عيدا فان في سنن
 أبي داود من حديث أحمد بن صالح عن عبد الله بن نافع أخبرني ابن أبي ذئب

عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا بيوتكم قبوراً ولا تجعلوا قبرا عبداً وصلوا على فان صلاتكم تبلغني حيث كنتم وفي الموطأ وغيره عنه انه قال اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبوراً أنبيائهم مساجد وفي صحيح مسلم عنه انه قال قيل أن يموت بخمس أن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد الا فلا تتخذوا القبور مساجد فاني أنهاكم من ذلك ونهاهم ان يتخذوا قبرة عيداد فن في حبرته لئلا يتمكن أحد من ذلك وكانت عائشة سائلة فيها فلم يكن في حياتها يدخل أحد ذلك انما يدخلون اليها هي ولما توفيت لم يبق بها أحد ثم لما أدخلت في المسجد سدت وبني الجدار ابرأني عليها فبقي أحد يتمكن من زيارة قبره كالزيارة المعروفة عند قبر غيره سواء كانت سنية أو بدعية بل انما يصل الناس الى مسجده ولم يكن السلف يطلقون على هذا زيارة لقبره ولا يعرف عن أحد من الصحابة لفظ زيارة قبره البتة ولم يتمكوا بذلك وكذلك عامة التابعين لا يعرف هذا في كلامهم فان هذا المعنى ممتنع عندهم فلا يعبر عن وجوده وهو قد نهي عن اتخاذ بيته وقبره عيداد وسأل الله ان لا يجعل وثناً ونهي عن اتخاذ القبور مساجد فقال اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبوراً أنبيائهم مساجد ولهذا كره مالك وغيره أن يقال زروا قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولو كان السلف ينطقون بهذا لم يكرهه مالك وقد باعهم التابعين بالمدينة وهم أعلم الناس بمثل ذلك ولو كان في هذا حديث معروف عن النبي صلى الله عليه وسلم لعرفه هؤلاء ولم يكره مالك وأمثاله من علماء المدينة الاخبار بلفظ تكلم به النبي صلى الله عليه وسلم فقد كان رضي الله عنه يتحرى ألفاظ الرسول في الحديث فكيف يكره النطق بلفظه ولكن طائفة من العلماء سوا هذا زيارة لقبره وهم لا يخالفون مالكا ومن معه في المعنى بل الذي يستحبه أولئك من الصلاة والسلام وطلب

الوسيلة ونحو ذلك في مسجده يستحبه هؤلاء لكن هؤلاء سبوا هذا زيارة لقبره
وأولئك كرهوا أن يسبوا هذا زيارة وقد ذكرنا كلام الشيخ هذا وأمثاله
في هذا المعنى فيما تقدم والله أعلم (قال المعترض)

وقد قال أبو الوليد محمد بن رشد في البيان والتحصيل قال مالك أكره أن يقال
الزيارة لزيارة البيت الحرام وأكره ما يقول الناس زرت النبي وأعظم
ذلك أن يكون صلى الله عليه وسلم يزار قال محمد بن رشد ما كره مالك هذا
والله أعلم الأمن جهة أن كلمة أهلك من كلمة فلما كانت الزيارة تستعمل في
الموتى وقد وقع فيها من الكراهة ما وقع كرهه ابن بكير مثل هذه العبارة في
النبي صلى الله عليه وسلم كما كرهه أن يقال أيام التثريب واستحب أن يقال
الأيام المعدودات كما قال الله تعالى وكما كرهه أن يقال الغنمة ويقال العشاء
الآخر ونحو هذا وكذلك طواف الزيارة كأنه استحب أن يسمى بالافاضة
كما قال الله تعالى في كتابه فاذا أفضستم من عرفات فاستحب أن يشتق له الاسم
من هذا وقيل أنه كرهه لفظ الزيارة في الطواف بالبيت والمضى إلى قبر النبي
صلى الله عليه وسلم لأن الماضي إلى قبره عليه السلام ليس بصلته بذلك
ولا ينفعه به وكذلك الطواف بالبيت وإنما يفعل تأدية لما يلزمه من فعله
ورغبة في الثواب على ذلك من عند الله عز وجل وبالله التوفيق انتهى
كلام ابن رشد وقد وقع فيه كراهة مالك قول الناس زرت النبي صلى الله
عليه وسلم وهو يرد ما قاله القاضي عياض فاما كراهة استناده الزيارة إلى
القبر فيحتمل أن يكون العلة فيه ما قاله القاضي عياض ويحتمل أن يكون
العلة ما قاله أبو عمران وابن رشد وما أضافه الزيارة إلى النبي صلى الله عليه
وسلم أن ثبت هن مالك فيتعين أن يكون العلة فيه ما قاله أبو عمران وابن رشد
والمتخالف في تأويل كلام مالك رحمه الله ما قاله ابن رشد دون ما قاله القاضي
عياض لأن ابن الموارثي في كتابه في كتاب الحج في باب ما جاء في الوداع

قال أشهب قبل مالك فين قدم مع قرائم أراد أن يخرج إلى رباط عليه أن
يودع قال هو من ذلك في سعة ثم قال أنه لا يهجن أن يقول أحد الوداع وليس
هو من الصواب وإنما هو الطواف قال الله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق
قال وأكره ما يقال الزيارة وأكره ما يقول الناس زرت النبي صلى الله
عليه وسلم وأعظم ذلك أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم زار وقال مالك
في وداع البيت ما يعرف في كتاب الله ولا سنة نبيه صلى الله عليه وسلم
الوداع وإنما هو الطواف بالبيت قلت لمالك أفتري هذا الطواف الذي يودع به
أهوا لا التزام قال بل الطواف وإنما قال فيه آخر السنة الطواف بالبيت قبل
مالك فالذي يلتزم أترى له أن يتعلق باستار الكعبة عند الوداع قال لا ولكن
يقف ويدعو قيل له وكذلك عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم انتهى
ما أردت نقله من الموازية وهي من أجل كتب المالكية القديمة المعتمد
عليها وسبقاقه حكاية أشهب عن مالك ترشدا إلى المراد وأن مالك كانما كره
اللفظ كما كرهه في طواف الوداع أفتري يتوهم مسلم أو عاقل أن مالك كره
طواف الوداع وانظر في آخر كلام مالك كيف اقتضى أنه يقف ويدعو عند
قبر النبي صلى الله عليه وسلم كما يقف ويدعو عند الكعبة في طواف الوداع
فأى دليل أبين من هذا في أن اتباع قبر النبي صلى الله عليه وسلم والوقوف
والدعاء عنده من الأمور المعسومة التي لم تزل قبل مالك وبعدة ولوعرف
مالك رحمه الله أن أحدا يتوهم عليه ذلك من هذا اللفظ لمناطق به ولولم
على مالك فإن لفظه لا إمام فيه وإنما يلتبس على جاهل أو متجاهل والمختار
عندنا أنه لا يكره إطلاق هذا اللفظ أيضا كقوله من زار قبري وقد تقدم
الا عند أرو عن مالك فيه ولا يرد عليه قوله زوروا القبور لأن زيارة قبور
غير الأنبياء لينفقههم ويصلحهم بها وبالدهاء والاستغفار ولهذا قال أبو محمد
عبد الله بن عبد الرحمن بن عمر المالكي المعروف بالشارح في كتاب

(تلخيص محصول المدونة) من الاحكام الملقب بنظم الدر في كتاب الجامع في الباب الحادي عشر في السفر ان قصد الانتفاع بالميت بدعة الا في زيارة قبر المصطفى صلى الله عليه وسلم وقبور المرسلين صلوات الله عليهم اجمعين وهذا الذي ذكره في الانتفاع بقبور المرسلين صحيح وكذلك سائر الانبياء واما ما ذكره في غير الانبياء فستحكم عليه ان شاء الله تعالى في زيارة قبور غير الانبياء واما زيارة اهل الجنة لله تعالى فان صح الحديث فيها فلا يرد على شيء من المعاني التي قالها عبد الحق وابن رشد لانها ليست واجبة فان الاخرة ليست دار تكليف وقد انقطع الاصل في زيارة المدون في توهم الكراهة فقد بان لك بهذا وجه كلام مالك رحمه الله وانه على جواب القاضي عياض انما ذكره زيارة القبر لازية النبي صلى الله عليه وسلم وعلى جواب غيره انما ذكره اللفظ فيها دون المعنى وكذلك أكثر ما حكيناه من كلام اصحابه أو توافقه بمعنى الزيارة دون لفظها فنقل عن مالك ان الحضور عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم ازيارة المصطفى والسلام عليه والدعاء عنده ليس بقرينة فقد كذب عليه ومن فهم عنه ذلك فقد اخطأ في فهمه وضل وحاشي مالك وسائر علماء الاسلام بل وعوامهم ممن وقروا الايمان في قلبه انتهى ما ذكره المعارض من النقل والتصرف فيه ولا يخفى ما في كلامه وتصرفه في كلام غيره من الخطأ والتبليس والتقصير في الفهم والتقصير في النظر كفهمه من كلام العلماء ما لم يريدوه ومخالفتهم لهم فيما قصدوه والزامه لهم ما لم يعتقدوه وحكمه عليهم بالظن الكاذب وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ياكم والظن فان الظن أكذب الحديث بل دأب هذا المعارض التمسك بالامور المتشابهة الخفية والاعراض عن الاشياء المحككة الواضحة كعادته الاهتمام على حديث ضعيف أو مكذوب أو خبر متشابه لا يدل على المطلوب وليس هذا طريق العلماء

القاصدين لا يباح الدين واوشاد المسلمين نعوذ بالله من اتباع الهوى
 ولا ريب ان زيارة القبور من منقصة فنها نمرى ومنها بدعى ولم ينقل
 أحد من العلماء لاشيخ الاسلام ولا غيره عن مالك انه كره معنى الزيارة
 الشرعية لا لقبر النبي صلى الله عليه وسلم ولا غيره من القبور وانما الذى
 نقل عنه أشياء منها كراهية قول القائل زرت قبر النبي صلى الله
 عليه وسلم وانما كره ذلك لشدة تمسكه بالحديث والا تارفانه لم يكن
 عنده فى اطلاق حديث صحيح ولا اثبات ولا له فيه سلف ولا غيره ذلك
 من المعانى التى سبق ذكرها واما قول المعترض والمختار همدانا انه لا يكره
 اطلاق هذا اللفظ لقوله من زار قبرى وقد تقدم الاعتذار عن مالك فيه
 بخواب قوله عندنا معروف وأما دليله الذى ذكره وهو غاية حمده فقد
 بين ضعفه وهماؤه وعدم صحته فيما تقدم بالدلة الواضحة والحجج البينة
 وأما اعتذاره عن مالك فتركه أولى من ذكره ومن الامور الموقوفة عن
 مالك ما تقدم ذكره غير مرة وهو ما ذكره القاضى عياض فى (الشفا) فقال
 وقال مالك فى المبسوط لا ارى ان يقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم
 يدهو ولكن يسلم ويعضى فلاى معنى اعرض المعترض عن هذا النقل
 الصحيح الواضح عن امام دار الهجرة وتعلق بلفظ متشابه مذكور فى
 الموازية قائلا بعد حكايته وانظر فى آخر كلام مالك كيف يقتضى انه يقف
 ويدعو عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم كما يقف ويدعو عند الكعبة فى
 طواف الوداع فادى دليل ابين من هذا فى ان اتياه قبر النبي صلى الله عليه
 وسلم والوقوف والدعاء عنده من الامور المعلومه التى لم تنزل قبل مالك وبعده
 * فانظر ارجاء المنصف فى قول هذا المعترض ودعواه ما لم يكن وليس ذلك بدع
 من صنفه فاقى جماعته يقول بحضرة بعض ولاية الامر فى شئ ثبت وصرح عن
 مالك هذا كذب على مالك وسنذكر فيما بعد ان شاء الله تعالى ونبين

خطأه في قوله انه كذب هذا مع تحججه بالحكاية المتقدمة عن مالك وهي باطلة عنده كما بينا ذلك وهذا ذاك به يصح الضعيف ويضعف الصحيح بلا جهة ومن الاشياء المأثورة عن مالك ما تقدم ذكره مرارا وذ كره القاضي عياض أيضا فقال وقال مالك في المبسوط وليس يلزم من دخل المسجد وخرج منه من أهل المدينة الوقوف بالقبر وإنما ذلك للبراءة وقال فيه أيضا لا بأس لمن قدم سفرا وخرج الى سفرا ان يقف على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصلي عليه ويدعوله ولا يكرهه وقيل له ان ناسا من أهل المدينة لا يقدمون من سفر ولا يريدونه يفعلون ذلك في اليوم مرة أو أكثر وربما وقفوا في الجمعة وفي الايام المرة والمرة من أو أكثر عنده فيسلمون ويدعون ساعه فقال لم يبلغني هذا عن أحد من أهل الفقه ببلدنا وتركه واسع ولا يصلح آخر هذه الامة الا ما أصلح أولها ولم يبلغني عن أول هذه الامة وصدرها انهم كانوا يفعلون ذلك ويكره الا لمن جاء من سفر او اراده فانظر الى قول مالك رحمه الله لم يبلغني هذا عن أحد من أهل الفقه ببلدنا ومخالفته لقول المعتز فأى دليل أبين من هذا في أن اتباع قبر النبي صلى الله عليه وسلم والوقوف والدعاء عنده من الامور المعلومة التي لم تنزل قبل مالك وبعده فهذا المعتز يزعم ان قول مالك يقتضي ان هذا الامر من الامور المعلومة التي لم تنزل قبل مالك وبعده ومالك يقول لم يبلغني عن أول هذه الامة وصدرها انهم كانوا يفعلون ذلك فأى جهة أوضح من هذه وأى دليل أبين من هذا في ابطال قول المعتز ودعواه والزامه أقوال الائمة نقبض مرادهم وما أحسن قول مالك رضي الله عنه ولا يصلح آخر هذه الامة الا ما أصلح أولها وأما قوله ويكره الا لمن جاء من سفر أو اراده فهذا انما ذهب اليه اتباعا لابن عمر فإنه قد صح عنه انه كان اذا قدم من سفر اتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا أبا بكر

السلام عليك يا أبتاه ثم ينصرف وقد قال عبيد الله بن عمر العجمي
 ما نعلم أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك إلا ابن عمر فهذا
 قاله عبيد الله فجاء ابن عمر يفعل من السلام إذا قدم من سفر وأما هذا
 الذي زعم المعترض أنه من الأمور المعلومة التي لم تنزل قبل مالك وبعده فإنه
 لم ينقل عن أحد من السلف إلا من الصحابة رضي الله عنهم ولا من التابعين
 لهم بإحسان بل نحن نطالب هذا المعترض بالنقل فنقول له من روى هذا
 من الأئمة وابن أسناده وفي أي كتاب هو وعن تأثره من الصحابة والتابعين
 وهل وقعت عليه في ديوان أو أنت تقوله برأيك وتزعمه بكلام من لم
 أحسن قول مستفيضة الثوري الأسناد سلاح المؤمن فإذا لم يكن له سلاح
 فبأي شيء يقاتل وقول عبد الله بن المبارك الأسناد من الدين ولولا الأسناد
 لقال من شاء ما شاء ولكن إذا قيل من حدثك نفي وقد قال شيخ الإسلام
 رحمه الله تعالى في كتاب (اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم)
 في أثناء كلامه وأما ما ذكر في المناسبات أنه بعد تحية النبي صلى الله عليه وسلم
 وصاحبيه والصلاة والسلام يدهو فقد ذكر الإمام أحمد وغيره أنه يستقبل
 القبلة ويجعل الحجر عن يساره ثلاثا يستدبره وذلك بعد تحيته والصلاة
 والسلام ثم يدهو لنفسه وذكره وأما إذا جاءه وصلى عليه يستقبل وجهه
 بأبي هو وأمي صلى الله عليه وسلم فإذا أراد الدعاء جعل الحجر عن يساره
 واستقبل القبلة ودعا وهذا أمر إاطاة منهم لذلك فإن الدعاء عند القبر لا يكره
 مطلقا بل يؤمر به كما جاءت به السنة فيما تقدم ضمننا وتبعنا وإنما المكره
 أن يصرى المحيى لا قبر للدعاء عنده وكذلك ذكر أصحاب مالك قالوا يدهون
 القبر فيسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدهو مستقبلا القبلة يوايه ظهره
 وقيل لا يوايه ظهره وإنما اختلفوا لما فيه من استدباره فاما إذا جعل الحجر
 عن يساره فقد زال الهدور بلا خلاف وصار في الروضة أو أمامها ولعل هذا

الذي ذكره الأئمة أخذوه من كراهة الصلاة إلى القبر فإن ذلك قد ثبت انتهى
فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم فلما نهى أن يتخذ القبر مسجدا
أو قبلة أمر وأبان لا يتصرى الدماء إليه كما لا يصلى إليه ولهذا والله أعلم حرق
الحجرة وثلثت لما بنيت فلم يجعل حائطها الشما إلى على سمت القبلة ولا يجعل
مسطحا ولذلك قصدوا قبل أن تدخل الحجرة في المسجد فروى ابن بطنة
باسناد معروف عن هشام بن عروة حدثني أبي قال كان الناس يصلون
إلى القبر فأمر عمر بن عبد العزيز برفع حتى لا يصلى إليه الناس فلما هدم
بدت قدم بساق وركبة قال ففزع من ذلك عمر بن عبد العزيز فأتاه عروة
فقال هذه ساق عمر بن الخطاب رضى الله عنه وركبته فسرى عن عمر بن
عبد العزيز وهذا أصل مستهزأه لا يستحب للداعي أن يستقبل الأما
يستحب أن يصلى إليه ألا ترى أن الرجل لما نهى عن الصلاة إلى جهة
المشرق وغيره فإنه نهى أن يتصرى استقبالها وقت الدماء ومن الناس من
يتصرى وقت دماؤه استقبال الجهة التي يكون فيها الرجل الصالح سواء
كانت المشرق أو غيره وهذا ضلال بين وقبح واضح كما أن بعض الناس
يمنع من استدبار الجهة التي فيها الصالحون وهو استدبار الجهة التي فيها بيت
الله وقبر رسوله وكل هذه الأشياء من البدع التي تضارع دين النصارى
وهما يبين لذلك أن نفس السلام على النبي صلى الله عليه وسلم قد راعوا
فيه السنة حتى لا يخرج الوجه المكروه الذي قد يجزى إلى أطراء النصارى
عملا بقوله صلى الله عليه وسلم لا تقذوا قبري هيدا بقوله لا تطروني كما
أطرت النصارى عيسى بن مريم فاعلموا أن عبد الله وقولوا عبد الله ورسوله وكان
بعضهم يسأل عن السلام على القبر خشية أن يكون من هذا الباب حتى
قبل له أن عمر كان يفعل ولهذا كره مالك رضى الله عنه وغيره من أهل
العلم لأهل المدينة كما دخل أحدهم المسجد أن يجي فيسلم على قبر النبي

صلى الله عليه وسلم وصاحبه قال وانما يكون ذلك لاحدكم اذا قدم
 من سفر او اراد سفر او نحو ذلك وخص بعضهم في السلام عليه اذا دخل
 المسجد للصلاة ونحوها واما مقصده دائما للصلاة والسلام فاعلمت احدا
 وخص فيه لان ذلك نوع من اتخاذ عبيد مع اناء قد شرب لنا اذا دخلنا
 المسجد ان نقول السلام عليك أي النبي ورحمة الله وبركاته كما نقول ذلك
 في آخر صلواتنا بل قد استحب ذلك لكل من دخل مكانا ليس فيه أحد
 أن يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فيسلم لما تقدم من أن السلام عليه
 يبلغه في كل موضع يخاف مالك وغيره أن يكون فعل ذلك عند القبر على ساعة
 فوكان اتخاذ القبر عبيدا و أيضا فان ذلك بدعة فقد كان المهاجرون
 والانصار على عهد أبي بكر وعمر وعثمان وعلى رضي الله عنهم يجيئون
 الى المسجد كل يوم خمس مرات يصيرون ولم يكونوا يأتون مع ذلك الى القبر
 يسلمون عليه لعاجلهم رضي الله عنهم بما كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يكرهه من ذلك وما نهاهم عنه وانهم يسلمون عليه حين دخول المسجد
 والخروج منه وفي الشهد كما كانوا يسلمون عليه كذلك في حياته والمأثور
 عن ابن عمر يدل على ذلك قال سعيد في سننه حدثنا عبد الرحمن بن زيد
 حدثني أبي عن ابن عمر انه كان اذا قدم من سفر أتى قبر النبي صلى الله عليه
 وسلم فسلم وصلى عليه وقال السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أبا عبد
 الرحمن بن زيد وان كان يضعف لكن الحديث المتقدم عن نافع الصحيح يدل
 على ان ابن عمر ما كان يفعل ذلك دائما ولا غالبا وما أحسن ما قال مالك
 لن يصلح آخر هذه الامه الا ما صلح اولها وكلما ضعف تمسك الامم بهودهم
 ونقص ايمانهم عوضوا عن ذلك بما أحدثوا من البدع الشرك وغيره
 انتهى ما ذكره شيخ الاسلام رحمه الله تعالى ومن الاشياء المنقولة عن
 مالك ما ذكره اسمعيل بن اسحق القاضي وهو من أجل علماء المسلمين

في كتابه المبسوط لما ذكر قول محمد بن مسلمة ان من نذر ان يأتي مسجد
 قباء فعليه ان يأتيه قال انما هذا فيمن كان من اهل المدينة وقربها ممن
 لا يعمل المطي الى مسجد قباء لان اعمال المطي اهم للسفر ولا يسافر
 الا الى المساجد الثلاثة على ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم في نذرو ولا
 غيره قال وقد روى عن مالك انه سئل عن نذر ان يأتي قبر النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال ان كان اراد المسجد فليأت به وليصل فيه وان كان اراد القبر
 فلا يفعل للعديت الذي جاء لا تعمل المطي الا الى ثلاثة مساجد الحديث
 وهذا الذي نقله في المبسوط عن مالك لا يعرف عن أحد من الائمة الثلاثة
 خلافة ولم يذكره المعارض في موضع من كتابه فاما انه لم يقف عليه واما انه
 وقف عليه وتركه محمدا وقد سمعت اخا شيخ الاسلام يذكر هذا النص
 الذي حكاه القاضي اسماعيل في المبسوط عن مالك لهذا المعارض بحضرة
 بعض ولاة الامر فغضب المعارض غضبا شديدا ولم يجبه باكثر من قوله هذا
 كذب على مالك فانظر الى جرأة هذا المعارض واقدامه على تكذيب
 ما لم يحيط بعلمه بغير برهان ولا جهة بل بمجرد الهوى والتخمين وليس هذا
 ببدع منه فانه قد عرف منه مثل ذلك في غير موضع وهو من أشد الناس
 مخالفة لمالك في هذه المواضع التي لا يعرف لاحد من كبار الائمة انه خالف
 ما لك فيها بل قد جعله فرط عاوه ومتاجنه هو اه على نسبة امور عظيمة لا احب
 ذكرها الى من قال بقول مالك في هذه المواضع التي لا يعرف عن امام متبوع
 مخالفته فيها انعود بالله من الخذلان ومن عجب ان هذا المعارض صحح
 الحكاية المنقولة عن مالك مع أبي جعفر المنصور لان فهم ما يتابع هو اه مع
 انها غير صحيحة بل هي باطلة موضوعة وكذب هذا النقل الثابت الذي
 ذكره القاضي اسماعيل في المبسوط لشدة مخالفته لهو اه وما ذهب اليه
 وأعرض عما ذكره أيضا في المبسوط من قول مالك لا أرى ان يقف عند

قبر النبي صلى الله عليه وسلم يدعو ولكن يسلم ويمضي لانه مخالف لهواه
 وتمسك بما تقدم ذكره في الموازية المتابعة هو اه في ظنه وهكذا عادته ووداه
 يكذب النصوص الثابتة أو يعرض عنها ويقبل الاشياء الواهية التي
 لم تثبت والامور المجعلة الخفية ويتمسك بها بكتنا يديه وليس هذا شأن من
 يقصد الحق وايضا الذين للخلق نسال الله التوفيق وأما ما ذكره عن أبي
 محمد الشارح مساحي المالكي من قوله ان قصده الانتفاع بالميت بدعة الا في
 زيارة قبر المصطفى وقبور المرسلين فهذا القول يحتاج الى نظر كما سنذكره
 وقد وافق المصنف عرض الشارح مساحي المالكي في الجملة الثانية وأما في الاولى
 فقال وهذا الذي ذكره في الانتفاع بقبور المرسلين صحيح وكذلك سائر
 الانبياء وأما ما ذكره في غير الانبياء فنستكلم عليه ان شاء الله تعالى في زيارة
 قبور غير الانبياء ثم قال في موضع آخر وهذا الذي استشاه من قبور الانبياء
 والمرسلين صحيح وأما حكمه في غيرهم بالبدعة ففيه نظر ولا ضرورة بنا
 هناك في تحقيق الكلام فيه هذا هو الذي وعد به كره ولم يأت بشئ غير
 قوله وأما حكمه في غيرهم بالبدعة ففيه نظر وكأنه يميل الى ان قصده
 الانتفاع بالميت ليس بدعة مطلقا ولكنه لم يجسر على التفوه بذلك مع انه
 قد جسر على ما هو أشد من ذلك واعلم أن قول الشارح مساحي ان قصده
 الانتفاع بالميت بدعة صحيح وهو من الفرق بين الزيارة المشروعة وغيرها
 فان الزيارة التي شرعها الله ورسوله مقصودها نفع الميت والاحسان اليه
 وان يفعل عند قبره من جنس ما يفعل على نعشه من الدعاء والاستغفار له
 والترحم عليه فان عمله قد انقطع وصار محتاجا الى ما يصل اليه من نفع الاحياء
 له ولهذا يقال عند زيارته ما علمه النبي صلى الله عليه وسلم لامتة أن يقولوه
 اذا زاروا القبور ولو كان أهلها سادات أولياء الله وخيار عباده السلاط
 عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وانا ان شاء الله بكم لاحقون يرحم

الله المتقدمين منا ومنكم والمستأخرين نسأل الله لنا ولكم العافية اللهم
 لا تحر منا أجرهم ولا تفتنا بعدهم واغفر لنا ولهم فهناك من جنس الدعاء له
 عند الصلاة عليه وهذا غير الدعاء به والدعاء عنده فالمراتب ثلاثة فالذي
 شرعه الله عز وجل ورسوله للامة الدعاء للميت عند الصلاة عليه وعند
 زيارة قبره دون الدعاء به والدعاء عنده وهذه سنته بحمد الله اليها التماسكم
 والتخاصم ولا التفات الى تحكيم غيرها البتة كائنا ما كان وأما انتفاع
 الزائر فليس بالميت بل بعمله - وزيارته ودعائه له والترحم عليه
 والاحسان اليه كما ينتفع المحسن باحسانه يوضحه ان الميت قد انقطع عمله
 الذي ينتفع به نفسه ولم يبق عليه منه الا ما تسبب في حياته في شئ يبق نفعه
 كالصدقات وتعليم العلم النافع ودعاء الولد الصالح فكيف يبق عمله للحى وهو
 محمل بعمله وهل هذا الا باطل شرعا وقد راو من جعل زيارة الميت من جنس
 زيارة الفقير للفنى لبنال من بره واحسانه فقد أدنى بما هو من أعظم الباطل
 المتضمن لقلب الحقيقة والشر بعبه ولو كان ذلك مقصودا لزيارة لشرع
 من دعاء الميت والتضرع اليه وسؤاله ما يناسب هذا المطلوب ولكن هذا
 يناقض ما دعا اليه الرسول صلى الله عليه وسلم من التوحيد ونحوه
 مناقضة ظاهرة ولا ينبغي الاقتصار على ذلك بانه بدعة بل فتح لباب
 الشرك وتوسل اليه باقر بوسيلة وهل أصل عبادة الاصنام الا ذلك كما قال
 ابن عباس في قوله تعالى وقالوا لا تذرن آلهتكم ولا تذرن وداولا سواها
 ولا يفوت ويعوق ونسرا قال هؤلاء كانوا قوما صالحين في قومهم فلما ماتوا
 عكفوا على قبورهم ثم صوروا تماثيلهم فلما طال عليهم الامم عبدوهم
 فهو لا لما قصدوا الانتفاع بالموتى قادم ذلك الى عبادة الاصنام يوضحه
 ان الذين تكلموا في زيارة الموتى من أهل الشرك صرحوا بان المقصود هو
 انتفاع الزائر بالمزور وقالوا من تمام الزيارة أن يعلق همته وروحه بالميت

وقبره فاذا قاض على روح الميت من العلويات الانوار فاض منها على روح
الزائر بواسطة ذلك التعلق والتوجه الى الميت كما ينعكس التور على الجسم
المقابل للجسم الشفاف بواسطة مقابلته وهذا المعنى بعينه ذكره عباد
الاصنام في زيارة القبور وتلقاه عنهم من تلقاء ممن لم يحط علما بالشرك
واسبابه ووسائله ومن ههنا يظهر سر مقصود النبي صلى الله عليه وسلم بنهيه
عن تعظيم القبور واتخاذ المساجد صليها والتمسج ولعنه فاعل ذلك واخباره
بشدة غضب الله عليه ونهيه عن الصلاة اليها ونهيه عن اتخاذ قبره عبدا
وسؤاله ربه تعالى ان لا يجعل قبره رثنا بعد فهذا نهيه عن تعظيم القبور
وذلك تعليله وارشاده للزائر ان يصدق نفع الميت والدعاء له والاحسان اليه
لا الداء به ولا اللهاء عنده وأما استثناؤه قبور المرسلين من ذلك فيقال
اولا قد ذكرنا الدليل على مقصود الشارع من زيارة القبور وانها تنفعهم
نفع المزور وانتفاع الزائر به لا غير هذا الدليل على تخصيص زيارة قبور
الانبياء والمرسلين بانها مبررة لا تنتفع الزائر بهم وتوسله بزيارتهم الى
جلب المنافع له ودفع المضار عنه وجعلهم وسائط بين الزائر وبين الله في
النفع والضر وهل دل على ذلك دليل شرعي أو قاله أحد من سلف الامة
وخيار القرون ويقال ثانيا الادلة الشرعية مصرحة بخلاف ذلك وان نفع
الانبياء والرسل لا محم هو بالهداية والارشاد والتعليم وما يعين على ذلك وأما
النفع والضر بغير ذلك فقد قال تعالى قل اني لا املك لكم ضررا ولا رشدا فاذا
كان هذا قوله لهم في حياته فكيف بعد وفاته وفي الصحيحين عن أبي هريرة
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزل عليه وأنذر
عشيرته الاقربين يامعشرة قرش اشترى انفسكم من الله لا أغني عنكم
من الله شيئا يا بني عبد المطلب لا أغني عنكم من الله شيئا يا عباس بن عبد
المطلب لا أغني عنك من الله شيئا يا فاطمة بنت رسول الله سليني ما شئت

لا أخفى عنك من الله شيئاً فدعوى المديهي ان الانبياء والرسل يملكون لمن
 زارهم ودعاهم أو دعاهم واشترك بهم من الضر والنفع مالم يملكوه في
 حياتهم من أبين الباطل المتضمن للكذب على الشرع والقدر ويقال
 ثالثاً دعوى ذلك مناقضة صريحة لما قصده الرسول فإن هذا يوجب من
 تعظيم قبورهم وقصد انبياءهم في الحاجات والرغبات وجعلها من أجل
 الأعياد واتخاذ المساجد والسرج عليهم ما يكون أدعى الى هذا المطالب
 وهذا ضد مقصود الرسول من كل وجه ودعاه الى ما حذر منه وترغب تام
 فيما نهى عنه فليتدبر الريب هذا الموضع فانه من الفرق بين التوحيد
 ووسائله والشرك ووسائله ومن ظن ان ذلك تعظيم لهم فهو غلط جاهل
 فان تعظيمهم انما هو بطاعتهم واتباع أمرهم ومحبتهم واجلالهم فمن
 عظمهم بما هو عاص لهم لم يكن ذلك تعظيماً بل هو ضد التعظيم فانه متضمن
 مخالفتهم ومعصيتهم فالوسجد العبد لهم أو دعاهم من دون الله أو سجدتهم
 أو طاف بقبورهم واتخذ عليها المساجد والسرج أو أثبت لهم خصائص
 الربوبية ونزاهتهم عن لوازم العبودية وأدعى ان ذلك تعظيم لهم كان من
 أجهل الناس وأضلهم وهو من جنس تعظيم النصارى للمسيح حتى أخرجوه
 من العبودية وكل من عظم مخلوقاً بما يكبره ذلك المعظم ويغضه ويمقت
 فاعله فلم يعظمه في الحقيقة بل عامله بصد تعظيمه فتعظيم الرسول صلى الله
 عليه وسلم أن تطاع أو امره ونصديق أخباره ولا يقدم على ما جاء به غيره
 فالتعظيم نوعان أحدهما ما يحبه المعظم ويرضاه ويأمره ويشي على فاعله
 فهذا هو التعظيم في الحقيقة والثاني ما يكبره ويغضه ويذم فاعله فهذا
 ليس بتعظيم بل هو لو مناف للتعظيم ولهذا لم يكن الرافضة معظمين اعلى
 بدعواهم الا لهية والنبوة أو العصمة ونحو ذلك ولم يكن النصارى
 معظمين للمسيح بدعواهم فيه مادعوا والنبي صلى الله عليه وسلم قد أنكر

على من عظمه بعالم بشره فأنكره على معاذ مجوده له وهو محض التعظيم
وفي المسند بأسناد صحيح على شرط مسلم عن أنس بن مالك أن رجلاً قال
يا محمد يا سيدنا وابن سيدنا وغيرنا وابن خيرنا فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم عليكم فهو لكم ولا يستهو ينكم الشيطان أنا محمد بن عبد الله عبد الله
ورسوله ما أحب أن ترفعوني فوق منزلي التي أنزاني الله عز وجل وقال
صلى الله عليه وسلم لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم فأنما أنا
عبد فقولوا عبد الله ورسوله وكان يكره من أصحابه أن يقوموا له إذا راوه
ونهاهم أن يصلوا خلفه قياً ما قال إن كنتم أنفالتفعلون فعل فارس والروم
يقومون على ملوكهم وكل هذا من التعظيم الذي يبغضه ويكرهه ولقد
غلب بعض الناس في تعظيم القبور حتى قال إن البلاء يندفع عن أهل البلد أو
الاقليم من هو مدفون عندهم من الأنبياء والصالحين قال شيخ الإسلام
في أثناء كلامه في الجواب الباهر وأما ما يظنه بعض الناس أنه يندفع البلاء
عن أهل بغداد بقبور ثلاثة أحمد بن حنبل وبشر الحافي ومنصور بن عمار
ويظن بعضهم أنه يندفع البلاء عن أهل الشام عن عندهم من قبور الأنبياء
الخليل وغيره عليهم السلام وبعضهم يظن أنه يندفع البلاء عن أهل مصر
بنفسه أو غيرها أو يندفع عن أهل الجاز بقبر النبي صلى الله عليه وسلم
وأهل البقيع أو غيرهم فكل هذا فلو مخالف لدين المسلمين مخالف للكتاب
والسنة والاجماع فالبيت المقدس كان عنده من قبور الأنبياء والصالحين
ما شاء الله فلما عصوا الأنبياء وخالفوا ما أمر الله به ورسوله سلط عليهم من
انتقم منهم والرسول الموتى ما عليهم إلا البلاغ وقد بلغوهم رسالة ربهم
وكذلك نبينا قال الله تعالى في حقه إن عليك إلا البلاغ وقال وما على الرسول
إلا البلاغ المبين وقد ضمن الله لكل من أطاع الرسول أن يهديه وينصره
فمن خالف الرسول استحق العذاب ولم يغن عنه أحد من الله شيئاً كما قال النبي

صلى الله عليه وسلم يا عباس هم رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أغنى عنك
 من الله شيئاً يا فاطمة بنت محمد لا أغنى عنك من الله شيئاً وقال لمن والاه من
 أصحابه لا تلقين أحداً من يأتى يوم القيامة على رقبته بعيره وراه يقول
 يا رسول الله أغنى فاقول لا أملك لك من الله شيئاً قد بلغت وكان أهل
 المدينة في خلافة أبي بكر وعمر وعثمان وعلى أفضل أهل الدنيا والآخرة
 لهم بطاعة الرسول صلى الله عليه وسلم ثم تغير وابتعض التغبر فقتل
 عثمان وخرجت الخلافة خلافة النبوة من عندهم وصاروا رعية لغيرهم
 ثم تغير وابتعض التغبر فخرى عليهم طام الحرة من النهب واقتل وغير ذلك
 من المصائب ما لم يحجر عليهم قبل ذلك والذي فعل بهم ذلك وإن كان ظالماً
 متعدياً فليس هو أظلم من فعل بالنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ما فعل وقد
 قال الله تعالى أولما أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو
 من عند أنفسكم وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم والسابقون الأولون
 مدفونين بالمدينة وكذلك الشام كان أهلها في أول الإسلام في سعادة الدنيا
 والدين ثم جرت فتن وخرج الملك من أيديهم ثم سيطر عليهم المنافقون
 الملاحدة والنصارى بذنوبهم واستولوا على بيت المقدس وقبر الخليل
 وقبحوا البناء الذي كان عليه وجعلوه كنيسة ثم صلح دينهم فاهزمهم الله
 ونصرهم على عدوهم لما أطاعوا الله ورسوله واتبعوا ما أنزل إليهم من
 ربه ثم فطاعة الله ورسوله هي قطب وعليها تدور ومن يطع الله ورسوله
 فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء
 والصالحين وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته من يطع
 الله ورسوله فقد سرى من نصره وما قل بضركم لأنفسه ولا يضركم الله شيئاً
 ومكة نفسها لا يدفع البلاء عن أهلها ولا يجلب لهم الرزق إلا بطاعتهم لله
 ورسوله كما قال الخليل عليه السلام رب انى أسكنت من ذريتي بواد

غير ذي زرع عند بيتك المحرم وبنا بقبضوا الصلاة فاجعل أفئدة
من الناس تهاوي اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكروا وكانوا
في الجاهلية يعظمون حرمة الحرم ويحجون ويطوفون بالبيت وكانوا
خير من غيرهم من المشركين والله لا يظلم مثقال ذرة فكانوا بكرمون
ملا بكرم غيرهم ويؤتون ما لا يؤتاه غيرهم لكونهم كانوا متمسكين من دين
ابراهيم بأعظم ما تمسك به غيرهم وهم في الاسلام ان كانوا أفضل من غيرهم
كان جزاؤهم بحسب فضلهم وان كانوا أسوأ أعمال من غيرهم كان جزاؤهم
بحسب سيئاتهم فالمساجد والمشاهد انما تنفع فضيلتها لمن عمل فيها
بطاعة الله والا فمجرد البقاع لا يحصل بها ثواب ولا عقاب وانما الثواب
والعقاب على الاعمال المأمور بها والمنهى عنها وكان النبي صلى الله عليه
وسلم قد اتى بين سلمان الفارسي وأبي الدرداء وكان أبو الدرداء بدمشق
وسلمان بالعراق فكتب أبو الدرداء الى سلمان هلم الى الارض المقدسة
فكتب اليه سلمان ان الارض لا تقدر احدا وانما يقدر الرجل عمله
والمقام بالغور للجهاد أفضل من سكنى الحرم بين باتفاق العلماء ولهذا
كان سكنى الصحابة بالمدينة أفضل للهجرة والله هو الذي خلق الخلق وهو
الذي يهديهم ويرزقهم وينصرهم وكل من سواه لا يملك شيئا من ذلك كما قال
تعالى قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات
ولا في الارض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة
ههنا الا لمن اذن له وقد فسروها بأن يؤذن للشافع والمشفوع له جميعا فان
سيد الشفعا يوم القيامة محمد صلى الله عليه وسلم واذا اراد الشفاعة قال
فاذا رايت ربي خروا له ساجدا فاحده بحامد يقضها على لا أحسنها الا ان
فيقال لي ارفع رأسك وقل سميع واصل تعطه واشفع تشفع قال فيحلى حدا
فأدخلهم الجنة وكذلك ذكره في المرة الثانية والثالثة ولهذا قال ولا يملك

الذين يدعون من دونه الشفاعة الا من شهد بالحق فأخبرانه لا يعلمها أحد
دون الله وقوله الا من شهد بالحق وهم يعلمون استثناء منقطع أى من شهد
بالحق وهم يعلمون هم أصحاب الشفاعة منهم الشافع ومنهم المشفوع له
وقد ثبت في الصحيح عن أبي هريرة أنه قال من أسعد الناس بشفاعتي يا رسول
الله فقال لقد ظننت يا أبا هريرة ان لا يسأني عن هذا الحديث أول من سألت
رأيت حرصك على الحديث أسعد الناس بشفاعتي من قال لا اله الا الله
خالصا من قبل نفسه رواه البخاري فجعل أسعد الناس بشفاعته أكملهم
اخلاصا وقال في الحديث اذا جمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على
فانه من صلى على مرة صلى الله عليه بها عشر ثم صلوا الله في الوسيلة فانها
درجة في الجنة لا تنبغي الا لعبد من عباد الله وأرجوان أكون ذلك العبد فمن
سأل الله في الوسيلة حلت عليه شفاعتي يوم القيامة فالجزاء من جنس العمل
فقد أخبر صلى الله عليه وسلم انه من صلى عليه مرة صلى الله عليه بها عشر
قال ومن سأل في الوسيلة حلت عليه شفاعتي يوم القيامة ولم يقل كان أسعد
الناس بشفاعتي بل قال أسعد الناس بشفاعتي من قال لا اله الا الله خالصا من
وقبل نفسه فعلم ان ما يحصل للعبد بالتوحيد والاخلاص من شفاعته الرسول
غيرها لا يحصل بغيره من الاعمال وان كان صالحا كسؤال الوسيلة للرسول
فكيف بما لا يمر به من الاعمال بل نهي عنه فذلك لا ينال به خبر الا في الدنيا ولا
في الآخرة مثل غلوا النصراني في المسيح فانهم يضرهم ولا ينفعهم وتظهر هذا
في الصحيح عنه انه قال ان لكل نبي دعوة مجابة وانى اخذت دعوتي شفاعتي
لامتى يوم القيامة فهي نائلة ان شاء الله من مات لا يترك بالله شيئا وكذلك
في أحاديث الشفاعة كلها انما يشفع في أهل التوحيد فيحسب توحيد العبد
لربه واخلاصه دينه لله يستحق كرامته الله بالشفاعة وغيرها وهو سبحانه خلق
الوعد والوعيد والثواب والعقاب والحمد والذم بالامان وتوحيده وطاعته

فمن كان أكمل في ذلك كان أحق بتولى الله له خيره الدنيا والآخرة ثم جميع عباده مسلمهم وكافرهم هو الذي رزقهم وهو الذي يدفع عنهم المسكاره وهو الذي يقصده دون في الثواب قال تعالى وما بكم من نعمه فمن الله ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون وقال تعالى قل من يكلوكم بالليل والنهار من الرحمن أى بدلا عن الرحمن هذا أصح القولين كقوله تعالى ولونشاء لجمعنا منكم ملائكة في الارض بخلاف أى لجمعنا بدلا منكم كما قاله عامة المفسرين ومنه قول الشاعر

قلت لنا من ماء زمزم شربة * مبردة باتت على طهيان

أى بدلا من ماء زمزم فلا يكلا الخلق بالليل والنهار فيه فقطهم ويدفع عنهم المسكاره الا الله قال تعالى أم من هذا الذى هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن ان الكافرون الا في غرور أم من هذا الذى رزقكم ان أمسك رزقه بل لجوا في عتو ونفور ومن ظن ان أرضا معينة تدفع عن أهلها البلاء مطلقا بخصوصها أو لكونها فيها قبور الانبياء والصالحين فهو غايط فأفضل البقاع مكة وقد عذب الله أهلها عذابا شديدا عظيم ا فقال ضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه فأخذهم العذاب وهم ظالمون ((قال المعترض))

فان قلت فقد روى عبد الرزاق في مصنفه بسنده الى الحسن بن الحسن بن علي انه رأى فرما عند القبر فنهأهم وقال ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا قبري عبدا ولا تتخذوا بيوتكم قبورا وصلوا على حيثما كنتم فان صلاتكم تبلغني (قلت) قد روى القاضى اسمعيل في كتاب فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بسنده الى علي بن الحسين بن علي وهو زين العابدين ان رجلا كان يأتى كل غداة فيزور قبر النبي صلى الله عليه وسلم لم

وبصلى عليه ويصنع من ذلك ما انتهره عليه علي بن الحسين فقال له علي بن
 الحسين ما يصح لك على هذا قال أحب أن أسلم على النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال له علي بن الحسين هل لك أن أحدثك حديثا عن أبي قال نعم فقال له علي
 ابن الحسين أخبرني أبي عن جدي أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تجعلوا قبوري عبدا ولا تجعلوا قبوريكم قبورا وصلوا علي وسلموا أحشما
 كنتم فسيبلغني سلامكم وصلاتكم وهذا الاثريين لنا ان ذلك الى جل زاد
 في الحد وخرج عن الامر المسنون فيكون كلام علي بن الحسين موافقا لما
 تقدم عن مالك وليس انكار الاصل الزيارة أو يكون أراد تعليمه ان السلام
 يبلغ من الغيبة لما رآه يتكاف الاكثر من الحضور وعلى ذلك يحمل ما ورد
 عن حسن بن حسن وغيره من ذلك ولم يذكر هذا الاثر يخرج به بل للتأنيس
 به بأمر محتمل في ذلك الاثر المطلق وإبداء وجه من وجوه التأويل وكيف
 يتخيل في أحد من السلف منهم من زيارة المصطفى وهم يجمعون على زيارة
 سائر الموتى وسند كذا ذلك وما ورد من الاحاديث والآثار في زيارتهم فالنبي
 صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء الذين ورد فيهم أنهم أحبا كعب يقال فيهم
 هذه المقالة انتهى كلام المهترض ((والجواب)) من وجوه ((أحدها))
 ان يقال هذا الحديث الذي ذكره القاضي اسمعيل قد رواه أبو يعلى
 والحافظ أبو عبد الله المقدسي في الاحاديث المختارة وهو حديث محفوظ عن
 علي بن الحسين بن زين العابدين وله شواهد كثيرة وقد تقدم ذكرها وهو من
 الاحاديث متاف لما ذهب اليه المعترض واشبهاه من الغلو في هذا الباب
 مناقاة ظاهرة وقول المعترض ان ذلك الرجل زاد في الحد وخرج عن
 الامر المسنون فيقال له قد زدت أنت في الحد أكثر من زيادة ذلك الرجل
 وخرجت عن الامر المسنون أبلغ من خروجه وقلت باستحباب قصد القبور
 للدعاء عندها وشد الحال واعمال المطى لمجرد زيارتها وغير ذلك من الامور

التي لم يقلها ذلك الرجل فزيادتك أنت في الحد وخروجك عن الامر المشروع
أبلغ بكثير من زيادة ذلك الرجل وخروجه ((الوجه الثاني)) ان قوله
فيكون كلام علي بن الحسين موافقا لما تقدم عن مالك وايس انكار الاصل
الزيارة كلام فيه تلبيس فان اصل الزيارة ليس بشكره شيخ الاسلام وانما
أنكر الزيارة المستعدة المتضمنة لتترك ما مور وفعل محظور وأما الزيارة
الشرعية فلم يشكرها بل نذب اليها وحض عليها كما تقدم ذكره غير مرة
((الوجه الثالث)) قوله ولم يذكر هذا الاثر ليعتج به بل للنأي بسبب ما مر محتمل
في ذلك الاثر المطلق وابدأ بوجه من وجوه التأويل فيقال له لم لم تعتج بهذا
الاثر وأي شيء منعك من الاستدلال به مع انه محفوظ مشهور وشواهد
كثيرة وهو أقوى بكثير مما احتججت به من الاحاديث المنقولة ومعناه
موافق لما ورد في الاحاديث الصحيحة والاخبار الثابتة التي سبق ذكرها غير
مرة والله الموفق ((الوجه الرابع)) ان قوله وكيف يتجمل في أحد من
السلف منعهم من زيارة المصطفى أو نقله عن أحد منهم أو اعتقده
في طائفة منهم ومن المعلوم أن شيخ الاسلام وغيره من العلماء الاعلام
لم يمنعوا من زيارة المصطفى صلوات الله عليه وانما قالوا الزيارة منها
ما هو شرعي ومنها ما هو غير شرعي فالشرعي مندوب اليه والبدعي ممنوع
منه وقد كملوا في شد الرحال لمجرد زيارة القبر فمن مانع لذلك كالك والجمهور
ومن مبيح له كطائفة من المتأخرين وهذا المعترض يخالف القولين فيقول
انه طائفة وقربة مع العلم بأن ما ذهب اليه ليس له سلف من الصحابة
والتابعين وأئمة المسلمين ولا فرق عنده بين من قصد الحج فزار في طريقه وبين
من سافر لمجرد الزيارة بل كلاهما مستحب وطاعة وقربة وغيره من العلماء
فرقوا بين الامرين فقالوا ان من قصد الحج فزار في طريقه الزيارة الشرعية
فهو مثاب مأجور واختلفوا فيمن سافر لمجرد زيارة القبر منهم من قال سفره

مباح وهم الاقلون ومنهم من قال سفره منهي عنه وهم الاكثرون والجنة
 معهم ولم يقل أحد من مجتهديهم ان سفره طاعة وقربة وانما ذهب الى
 ذلك هذا المعترض مخالفة لاهل العلم حتى نسب من قال منهم بالقول الذي
 عليه الجمهور الى انه منع من الزيارة ونهى عنها وهذه النسبة انما صدرت
 منه عن الظهم الفاسد والهوى المتبع والله الموفق وقد قال شيخ الاسلام رحمه
 الله تعالى في اثناء كلامه في الجواب الباهر وأما السفر الى قبور الانبياء
 والصالحين فهذا لم يكن موجودا في الاسلام في زمن مالك وانما حدث هذا
 بعد القرون الثلاثة قرن الصحابة والتابعين وتابعيهم فأما هذه القرون التي
 انتم عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يكن هذا ظاهرا فيها ولكن
 بعد ما ظهر الاقل والشرك ولهذا المسألي سائل مالك عن رجل نذر ان يأتي
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان كان أراد المسجد قليلا أنه لم يصل فيه
 وان كان أراد القبر فلا يفعل للحديث الذي جاء لا تعمل المطي الا الى ثلاثة
 مساجد وكذلك من يزور قبور الانبياء والصالحين ليدعوهم أو يطلب منهم
 الدعاء أو يقصد الدعاء عندهم لكونه أقرب اجابة في ظنه فهذا لم يكن يعرف
 على عهد مالك لا هذا قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولا غيره وإذا كان مالك
 يكره ان يطيل الوقوف عنده للدعاء فكيف بمن لا يقصد الا السلام عليه
 ولا الدعاء له وانما يقصد الدعاء وطلب حوائجه منه ويرفع صوته عنده فيؤذي
 الرسول ويشرك بالله ويظلم نفسه ولم يعقد الأئمة الاربعة ولا غير الاربعة
 على شيء من الاحاديث التي يرويها بعض الناس في ذلك مثل ما يروون أنه قال
 من زارني في سماني فكأنما زارني في جبراني ومن قوله من زارني وزار ابي في
 عام ضمنت له على الله الجنة ونحو ذلك فان هذا لم يروه أحد من أئمة المسلمين ولم
 يعتمدوا عليها ولم يروها لاهل الصحاح ولا اهل السنن التي يعتمد عليها
 كابن داود والنسائي لانها ضعيفة بل موضوعة كقادي بن العلاء الكلام

عليها ومن زاره في حياته كان من المهاجرين اليه والواحد بعدهم لو أنفق
مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه وهو إذا أتى بالفرائض لا يكون
مثل الصحابة فكيف يكون مثلهم في التوافل أو بماليس قرية أو مجاهو
منهم عنه وكره مالك رحمه الله تعالى أن يقول القائل زرت قبر النبي صلى
الله عليه وسلم كره هذا اللفظ لأن السنة لم تأت به في قبره وقد ذكر وافي
تعديل ذلك وجوها ورخص غيره في هذا اللفظ للأحاديث العامة في زيارة
القبور ومالك يستحب ما يستحب سائر العلماء من السفر إلى المدينة والصلاة
في مسجده وكذلك السلام عليه وعلى صاحبيه عند قبورهم أتباع لابن عمر
ومالك رضي الله عنه من أعلم الناس بهذا لأنه قد رأى التابعين الذين رأوا
الصحابة بالمدينة ولهذا كان يستحب أتباع السلف في ذلك ويكره أن يتدع
أحد هناك بدعة فكره أن يطيل القيام والدعاء عند قبر النبي صلى الله عليه
وسلم لأن الصحابة لم يكونوا يفعلون ذلك وكره لاهل المدينة كلما دخل إنسان
المسجد أن يأتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم لأن السلف لم يكونوا يفعلون
ذلك قال مالك ولا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما صلح أولها بل كانوا يأتون
إلى مسجده فيصعدون خلف أبي بكر وعمر وعثمان وعلى رضي الله عنهم
أجمعين فان الأربعة صعدوا أئمة في مسجده والمسلمون يصلون خلفهم وهم
يقولون في الصلاة السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته كما كانوا
يقولون ذلك في حياته ثم إذا قضاوا الصلاة قعدوا أو خرجوا ولم يكفوا
يأتون القبر للسلام عليهم بأن الصلاة والسلام عليه في الصلاة أكمل
وأفضل وهي المشروعة وأما دخولهم عند قبره للصلاة والسلام عليه
هناك أو الصلاة والدعاء فإنه لم يشرعه لهم بل نهاهم وقال لا تتخذوا قبري
عيدا وصلوا على حيثما كنتم فان صلاتكم تبلغني فبين أن الصلاة تصل
إليه من البعيد وكذلك السلام ومن صلى عليه مرة صلى الله عليه بها عشرين

ومن سلم عليه سلم الله عليه عشرة وتخصيص بالجرة بالصلاة والسلام
 جعل لها عبدا وهو قد نهاهم عن ذلك ونهاهم ان يقضوا قبره أو قبر غيره
 مسجد أو لعن من فعل ذلك ليحذروا ان يصيبهم مثل ما أصاب غيرهم من
 اللعنة وكان أصحابه خير القرون وهم أعلم الناس بسنته وأطوع الامة
 لأمره وكافوا اذا دخلوا الى المسجد لا يذهب أحد منهم الى قبره لا من
 داخل الجرة ولا من خارجها وكانت الجرة في زمانهم يدخل اليها من الباب
 اذا كانت عائشة فيها وبعد ذلك الى ان بنى الحائط الآخر وهم مع ذلك
 يتمكن من الوصول الى قبره لا يدخلون اليه لا للسلام ولا للصلاة ولا لنداء
 لانفسهم ولا لسؤال عن حديث أو علم ولا كان الشيطان يطمع فيهم حتى
 يسمعهم كلاما وسلاما فيظنون انه هو كلمهم واقامهم وبين لهم الاحاديث أو انه
 قد رد عليهم السلام بصوت يسمع من خارج كطمع الشيطان في غيرهم
 فأضلهم عند قبره وقبر غيره حتى ظنوا ان صاحب القبر يحادثهم ويقتبهم
 ويأمرهم وينهاهم في الظاهر وانه يخرج من القبر ويرونه خارجا من القبر
 ويظنون ان نفس ابدان الموتى خرجت من القبر تكلمهم أو ان روح
 الميت تجسدت لهم فأروها كآراءهم النبي صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج
 بقظة لا مناما فان العجابة رضى ان الله عليهم خير قرون هذه الامة التي
 هي خير أمة أخرجت للناس وهم تلقوا الدين عن النبي صلى الله عليه وسلم
 بلا واسطة ففهموا من مقاصده وعانوا من أفعاله وسمعوا منه شفاها ما لم
 يحصل لمن بعدهم ولذلك كان يستفيد بعضهم من بعض ما لم يحصل لمن
 بعدهم وهم قد فارقوا جميع أهل الارض وعادوهم وهجروا جميع الطوائف
 وأديانهم وجاهدوا بأموالهم وانفسهم قال صلى الله عليه وسلم في الحديث
 الصحيح لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو انفق أحدكم مثل أحد ذهباً
 ما بلغ مدأ أحدهم ولا نصيفه وهما قاله الخالد بن الوليد لما اشاجر هو وعبد

الرحمن بن عوف لان عبد الرحمن بن عوف كان من السابقين الاولين وهم
الذين أنفقوا من قبل الفتح وقَاتلوا وهو قُتِلَ الحديبية وخالد هو وعمر بن
العاص وعثمان بن طلحة أسلموا في مدة الهدنة بعد الحديبية وقبل فتح مكة
فكانوا من المهاجرين التابعين لآمن المهاجرين الاولين وأما الذين أسلموا عام
فتح مكة فليسوا بمهاجرين لانه لا هجرة بعد الفتح بل كان الذين أسلموا من أهل
مكة يقال لهم الطلقاء لان النبي صلى الله عليه وسلم أطلقهم بعد الاستيلاء
عليهم عنوة كما يطلق الاسير والذين بايعوه فحقت الشجرة ومن كان من
مهاجرة الحبشة هم السابقون الاولون من المهاجرين والانصار وفي الصحيح
عن جابر قال قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية أتتم خير أهل
الارض وكنا ألقاوا ربسمائة ولهذا لم يطمع الشيطان أن ينال منهم من
الاضلال والاغواء نال ممن بعدهم فلم يكن فيهم من يتعمد الكذب على
النبي صلى الله عليه وسلم وان كان له أعمال غير ذلك قد تنكر عليه لولم يكن
فيهم من أهل البدع المشهورة كاطوارج والروافض والقدرية
والمرجئة والجهمية بل كل هؤلاء انما حدثوا فيهم بعدهم ولم يكن فيهم من
طمع الشيطان أن يترآى له في صورة بشري يقول أنا الخضر أو أنا ابراهيم أو
موسى أو عيسى أو المسيح أو أن يكلمه عند قبري يظن ان صاحبه كله بل
هذا انما ناله فيهم بعدهم وناله ايضا من النصارى حيث أتاهم بعد الصلب
قال أنا هو المسيح وهذه مواضع المسامير ولا يقول أنا شيطان فان الشيطان
لا يكون جسدا أو كما قال وهذا هو الذي اعتمد عليه النصارى في أنه صلب
لا في شهادته فان أقدامهم لم يشاهدوا الصلب وانما حضره بعض اليهود
وعلقوا المصابوب وهم يعتقدون انه المسيح ولهذا جعل الله هذا من ذنوبهم
وان لم يكونوا صليبه ولم تكنهم قصدا وهذا الفعل وفرحوا به وقال تعالى
وبكة وهم وقولهم على مريم بنتنا اعطيناها وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى بن

صلى رسول الله وقاتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وإن الذين اختلفوا فيه
 لفي شئت منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وقاتلوه فيما بل رفعه الله اليه
 وبسط هذا له موضع آخر والمقصود ان الصهايق رضى الله عنهم لم يطمع
 الشيطان أن يضلهم كما أضل به غيرهم من أهل البدع الذين تأولوا القرآن
 على غير تأويله وجهلوا السنة اذارأوا أو سمعوا أموراً من الخوارق
 قطنوها من جنس آيات الانبياء والصالحين وكانت من أفعال الشياطين كما
 أضل النصارى وأهل البدع بمثل ذلك فهم يتبعون المثلث من الكتاب
 ويدهون المحكم ولذلك يسهلون بالمثلث من الحجج العقلية والحسية كما يسمع
 ويرى أموراً فيظن انه رحمان وانما هو شيطاني ويدعون اليه الحق الذي
 لا اجال فيه ولذلك لم يطمع الشيطان أن يتغسل في صورته ويغيث من
 استغاث به أو أن يحمل اليهم صوراً يشبه صورته لان الذين رأوه قد علموا أن
 هذا شمر لا يحل ولهذا أيضاً لم يطمع فيهم أن يقول أحد منهم لا صهايق اذا
 كانت لكم حاجة فتعالوا الى قبري ولا تستغيثوا بي لاني محيى ولا في محاتي
 كما جرى مثل هذا الكثير من المتأخرين ولا طمع الشيطان أن يأتي أحدهم
 ويقول اتا من رجال الغيب أو الاوتاد الاربعة أو من السبعة أو الاربعة
 أو يقول له أنت منهم اذ كان هذا عندهم من الباطل الذي لا حقيقة له ولا
 طمع الشيطان أن يأتي أحدهم فيقول أنا رسول الله ويخاطبه عند القبر كما
 وقع ذلك لكثير من بعدهم عند قبره وقبر غيره وعند غير القبور كما يقع كثير من
 ذلك للمشركين وأهل الكتاب يرون بعد الموت من يعظمونه فاهل الهند
 يرون من يعظمونه من شيوخهم الكفار وغيرهم والنصارى يرون من
 يعظمونه من الانبياء والخواريين وغيرهم والمسلمون من أهل القبلة يرون
 من يعظمونه اما النبي صلى الله عليه وسلم واما غيره من الانبياء بقظة
 ويخاطبهم ويخاطبونه وقد يستفتونه بسألونه عن أحاديث فيجيهم ومنهم

من يخيل له أن الحجرة قد انشقت وخرج منها النبي صلى الله عليه وسلم
 وطافه هو وصاحبه ومنهم من يخيل إليه أنه رفع صوته بالسلام حتى وصل
 مسيرة أيام إلى مكان بعيد وهذا أمثاله أعرف من وقوع له هذا وأشابهه
 عددا كثيرا وقد حدثني بما وقع له في ذلك وبما أخبر به غيره من الصادقين
 من بطول هذا الموضع بكراهة وهذا موجود عند خلق كثير كما هو موجود
 عند النصارى والمشركون لكن كثير من الناس يكذب بما ذكروا كثير منهم إذا
 صدق به يعتقد أنه من الآيات الإلهية وإن الذي رأى ذلك رأى له صلاحه
 ودينه ولم يعلم أنه من الشيطان وأنه أدخل من فعل به ذلك وأنه بحسب قلة علم
 الرجل بضله ومن كان أقل علما قال له ما يعلم أنه مخالف للشرعية خلافا
 ظاهرا ومن عنده علم لا يقول له ما يعلم أنه مخالف للشرعية ولا مفيد
 فائدة في دينه بل يضله عن بعض ما كان يعرفه فإن هذا فعل الشياطين وهو
 وإن ظن أنه استغفاد شيئا فالذي خسره من دينه أكثر ولهذا لم يقل قط أحد
 من الصحابة أن الخضر أتاه ولا موسى ولا عيسى ولا أنه سمع رد النبي صلى
 الله عليه وسلم وابن عمر كان يسلم ولم يقل قط أنه سمع الرد وكذلك التابعون
 وتابعوهم وإنما حدث هذا في بعض المتأخرين وكذلك لم يكن أحد من
 الصحابة يأتيه فيسأله عند القبر عن بعض ما تنازعوا فيه وأشكل عليهم
 من العلم لا خلفاؤه الأربعة ولا غيرهم مع أنهم أخص الناس به حتى ابنته
 فاطمة لم يطمع الشيطان أن يقول لها اذهبي إلى قبره فسله هل يورثكم
 أنهم أيضا لم يطمع الشيطان فيهم فيقول لهم اطلبوا منه أن يدهو لكم
 بالمطر لما أجذبوا ولا قال اطلبوا منه أن يستغفر لكم ولا أن يستغفر كما
 كانوا في حياته يطلبون منه أن يستسقى لهم وأن يستغفر لهم فلم يطمع
 الشيطان فيهم بعد موته أن يطلبوا منه ذلك ولا طمع بذلك في القرون
 الثلاثة وإنما ظهرت هذه الضلالات من قل علمه بالتوحيد والسنة فأضله

الشيطان كما أضل النصارى في أمور قليلة علمهم بما جاء به المسيح ومن قبله
 من الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه وكذلك لم يطمع الشيطان أن يطير
 بأحد منهم في الهواء ولا أن يقطع به الأرض في مدة قريبة كما يقع مثل هذا
 لكثير من المتأخرين لأن الاسفار التي كانوا يسافرونها كانت طاعات
 كسفر الحج والعمرة والجهاد وهم يتأبون على كل خطوة يخطونها فيه
 وكلما بعدت المسافة كان الاجراء عظم كالذي يخرج من بيته الى المسجد
 فخطواته احداها ترفع درجة والاخرى تخط خطبة فلم يمكن الشيطان أن
 يفوتهم ذلك الاجري بأن يحملهم في الهواء أو يوزعهم في الأرض أو احتي
 يقطعوا المسافة بسرعة وقد علموا أن النبي صلى الله عليه وسلم اغما أمرى
 به الله من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى ليريه من آياته وأنه أراد من
 آياته الكبرى وكان هذا من خصائصه فليس لمن بعده مثل هذا المعراج
 ولكن الشياطين تخيل اليه معاريج شيطانية كما خيلها الجماعة من
 المتأخرين وأما قطع النهر الكبير بالسيرة على الماء فهذا قد يحتاج اليه
 المؤمنون أحيانا مثل أن لا يمكنهم العبور الى العدو وتكميل الجهاد الا
 بذلك فلهذا كان الله يكرم من يحتاج الى ذلك من الصحابة والتابعين بمثل
 ذلك كما أكرم به العلاء بن الحضرمي وأصحابه وآباء مسلم الخولاني وأصحابه
 وبسط هذا موضع آخر غير هذا الكتاب لكن المقصود أن يعرف أن
 الصحابة خير القرون وأفضل الخلق بعد الانبياء فظاهر فمن بعدهم ممن
 يظن أنها فضيلة للمتأخرين ولم تكن فيهم فانها من الشيطان وهي نقيضة
 لافضيلة سواء كانت من جنس العلوم أو من جنس العبادات أو من جنس
 الخوارق والآيات أو من جنس السياسة والملئ بل خير الناس بعدهم
 اتبعهم لهم قال ابن مسعود رضي الله عنه من كان منكم مستنفا فليس مني
 قد مات فان الحى لا تؤمن عليه الفتنة أولئك أصحاب محمد صلى الله عليه

وسلم أبرهذه الامة قلوبا واعقها علما واقلها تكلفا قوم اختارهم الله لخصبة
 نبيه ولا فامة دينه فاعرفوا لهم حقهم ونمسكوا بهم سديهم فانهم كانوا على
 الهدى المستقيم وبسط هذا له موضع آخر والمقصود هنا ان الصحابة تركوا
 البدع المتعلقة بالقبور بغيره وقبر غيره لتهيئه صلى الله عليه وسلم عن ذلك
 ولئلا يشبهوا بأهل الكتاب الذين اتخذوا قبور الانبياء آوثانا وانما كان
 بعضهم يأتي من خارج فيسلم عليه اذا قدم من سفر كما كان ابن عمر يفعل
 بل كانوا في حياته يسلمون عليه ثم يخرجون من المسجد لا يأتون اليه عند
 قل صلاة واذا جاء أحد سلم عليه رد عليه النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك
 من مسلم عليه عند قبره رد عليه وكانوا يدخلون على عائشة فكانوا يسلمون
 عليه كما كانوا يسلمون في حياته ويقول أحدهم السلام عليك أيها النبي
 ووجه الله وبركاته وقد جاء هذا اماما من رجل يمر بقبر الرجل كان يعرفه في
 الدنيا فيسلم عليه الا رد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام فاذا كان رد
 السلام موجودا في عموم المؤمنين فهو في أفضل المخلوق أولى واذا سلم المسلم
 عليه في صلته فانه وان لم يرد عليه لكن الله يسلم عليه عشر اكال في الحديث
 من سلم على مرة سلم الله عليه عشر اقاله يجزيه على هذا السلام أفضل مما
 يحصل بالرد كما انه من صلى عليه مرة صلى الله عليه بها عشر ارا وكان ابن عمر
 يسلم عليه ثم ينصرف ولا يقف لدعائه أو لنفسه لان ذلك لم يزل عن أحد
 من الصحابة فكان بدعة مخضصة قال مالك ان يصلح آخر هذه الامة الا ما
 أصل اولها مع من فعل ابن عمر اذا لم يفعل مثله سائر الصحابة انما يحصل
 للتسوية كما مثال ذلك فيما يفعل به بعض الصحابة واما القول بأن هذا الفعل
 مستحب أو منهي عنه أو مباح فلا يثبت الابدال ثم عي فالوجوب والتدب
 والاباحة والاستحباب والكراهة والتحريم لا يثبت شيء منها الا بالادلة
 الشرعية والادلة الشرعية كلها امر بها الى الله فالقرآن هو الذي بلغه والسنة

هي التي علمها والاجماع بقوله عرف الله معصوم والقيام انما يكون جهة
اذا علمنا ان القرع مثل الاصل أو ان علة الاصل في القرع وقد علمنا انه
صلى الله عليه وسلم لا يتناقض فلا يحكم في المتماثلين بحكمين متناقضين
ولا يحكم بالحكم لعلة تارة ويعنه أخرى مع وجود العلة الا الاختصاص
احدى الصورتين بما يوجب التخصيص فشرعه هو ما شرعه وستة هي
ماسنها الا يضاف اليه قول غيره وفعله وان كان من أفضل الناس اذا وردت
ستة بل ولا يضاف اليه الا بدليل يدل على الاضافة ولهذا كان الصحابة
كابي بكر وعمر وابن مسعود يقولون باجتهادهم ويكونون مصيبين
موافقين لستة لكن يقول أحدهم أقول في عذاب رائي فان يكن صوابا فغن
الله وان كان خطأ فني ومن الشيطان والله ورسوله برهان منه فان كل
ما خالف ستة فهو شرع منسوخ مبطل لكن المجتهدين وان قالوا برأيهم
وأخطوا فلهم أجر وخطوهم مغفور لهم وكان الصحابة اذا أراد أحدهم
أن يدعو لنفسه استقبل القبلة ودعا لنفسه كما كانوا يفعلون في حياته
لا يقصدون الدعاء عند الحجرة ولا يدخل أحدهم الى القبر والسلام عليه
قد شرع للمسلمين في كل صلاة وشرع للمسلمين اذا دخل أحدهم المسجد أي
مسجد كان فالنوع الاول كل صلاة يقول المصلي السلام عليك أي النبي
ورحمة الله وبركاته ثم يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين قال النبي
صلى الله عليه وسلم فاذا قلتم ذلك أصابت كل عبد صالح لله في السماء والارض
فقد شرع للمسلمين في كل صلاة أن يسلموا على النبي صلى الله عليه وسلم
خصوصا وعلى عباد الله الصالحين من الملائكة والانس والجن وفي
الصحيحين عن ابن مسعود رضي الله عنه قال كما تقول خلف النبي صلى الله
عليه وسلم في الصلاة السلام على فلان وفلان فقال النبي صلى الله عليه
وسلم ان الله هو السلام فاذا قعد أحدكم في الصلاة فلا تقل التحيات لله

والصلوات والطيبات السلام علينا أجمعين والرحمة الله وبركاته السلام
 علينا وعلى عباد الله الصالحين أنه قد أنزل الله أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده
 ورسوله وقد روى عنه الشاهد بالفاظ أخر كما رواه مسلم من حديث ابن
 عباس وكما كان ابن عمر يعلم الناس الشاهد ورواه مسلم من حديث أبي
 موسى لكن مثل شهد ابن مسعود ولكن لم يخرج البخاري الا شهد ابن
 مسعود وكل ذلك فان القرآن أنزل على سبعة أعرف فالتشهاد أولى
 والمقصود انه صلى الله عليه وسلم ذكر ان المصلي اذا قال السلام علينا
 وعلى عباد الله الصالحين أصابت كل عبد صالح في السماء والارض وهذا
 يتناول الملائكة والانس والجن كما قال تعالى عنهم واتامنا الصالحون
 ومنادون ذلك كنا طرائق قددا * والنوع الثاني السلام عليه عند دخول
 المسجد كما في المسند والسنن عند فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل أحدكم المسجد فليقل بسم الله
 والصلوة والسلام على رسول الله اللهم اغفر لي ذنوبي واقض لي أبواب
 رحمتك واذا خرج قال بسم الله والصلوة والسلام على رسول الله اللهم
 اغفر لي ذنوبي واقض لي أبواب فضلك وروى مسلم في صحيحه الدعاء عند
 دخول المسجد بان يفتح له أبواب رحمة وعند خروجه يسأل الله من
 فضله وهذا الدعاء مؤكدا في دخول مسجد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ولهذا ذكره العلماء فيما صنفوه من المناسك لمن أتى الى مسجده
 أن يقول ذلك فان السلام عليه مشروع عند دخول المسجد والخروج
 وفي نفس كل صلاة وهذا أفضل وأنفع من السلام عند قبره وأدوم
 وهذا مصلحة محضة لا مفسدة فيها يرضى الله وبوصل نفع ذلك الى
 رسوله والى المؤمن وهذا مشروع في كل صلاة وعند دخول المسجد
 والخروج منه بخلاف السلام عند القبر مع ان قبره من حين دفن لم يمكن

أحدهم الدخول إليه لزيارة ولا لصلاة ولا لدعاء ولا غير ذلك ولكن كانت عائشة فيه لأنه بيتهما وكانت ناحية عن القبر ولأن القبر في مقدم الحجرة وكانت هي في مؤخر الحجرة ولم يكن الصحابة يدخلون إلى هناك وكانت الحجرة على عهد الصحابة خارجة عن المسجد متصلة به وإنما دخلت فيه في خلافة عبد الملك بن مروان بعد موت العبدالة ابن عمرو ابن عباس وابن الزبير وابن عمرو بل موت جميع الصحابة الذين كانوا بالمدينة ولم يكن الصحابة يدخلون إلى عند القبر ولا يفرون عنده خارجا مع أنهم يدخلون إلى مسجده ليلا ونهارا وقد قال صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجدى هذا خير من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام وقال لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا ومسجد بيت المقدس وكانوا يقدمون من الأسفار إلى اجتماع بالخلفاء الراشدين وغير ذلك فيصالحون في مسجده ويسلمون عليه في الصلاة وعند دخول المسجد والخروج منه ولا يأتون القبر إذا كان عندهم مما لم يأمرهم به ولم ينه لهم وإنما أمرهم وسن لهم الصلاة والسلام عليه في الصلاة وعند دخولهم المساجد وغير ذلك ولكن ابن عمر كان يأتبه فيسلم عليه وعلى صاحبيه عند قدومه من السفر وقد يكون فعله غير ابن عمر أيضا فهكذا رأى من رأى من العلماء هذا جائزا اقتداء بالصحابة رضي الله عنهم وابن عمر كان يسلم ثم ينصرف ولا يقف يقول السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا أيها بكر السلام عليك يا أبت ثم ولم يكن جمهور الصحابة يقفون ذلك إذ لم يكن هذا سنة منها لهم وكذلك أرواجه كن على عهد الخلفاء وبعدهم يسافرون للحج ثم ترجع كل واحدة إلى بيتها كما وصاهن بذلك وكانت أم سداد اليمن الذين قال الله فيهم فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه على عهد أبي بكر وعمر يأتون أفواجا من اليمن للجهاد في سبيل الله ويصالحون خلف أبي

بكر وعمر في مسجده ولا يدخل أحد منهم إلى داخل الجفرة ولا يقف في المسجد
 خارجاً منها إلا الدعاء ولا صلاة ولا سلام ولا غير ذلك وكانوا عاقلين بسنته كما علمهم
 الصحابة والتابعون أن حقوقه ملازمة لحقوق الله وإن جميع ما أمر الله به
 وأجبه من حقوقه وحقوق رسوله كان صاحبها يؤمر بها في جميع المواضع
 والبيئات فليست الصلاة والسلام عليه عند قبره بأوكد من ذلك في غير ذلك
 المكان بل صاحبها مأثور مما حثت كان إماماً ملحقاً وأما عندنا الأسباب
 المؤكدة لها كالصلاة والدعاء والأذان ولم يكن شيء من حقوقه ولا شيء من
 العبادات هو عند قبره أفضل منه في غير تلك البقعة بل نفس مسجده له
 فضيلة لتكونه مسجده ومن اعتقد أنه قبل القبر لم يكن له فضيلة إذا كان النبي
 صلى الله عليه وسلم يصلي فيه والمهاجرون والانصار وانما حدثت له
 الفضيلة في خلافة الوليد بن عبد الملك لما أدخل الجفرة في مسجده فهذا
 لا يقوله إلا جاهل مفرط في الجهل أو كافر فهو مكذب لما جاء مستحق للقتل
 وكان الصحابة يدعون في مسجده كما كانوا يدعون في حياته لم يتجدد لهم
 ثمرة غير الثمرة التي علمهم إياها في حياته وهو لم يأمرهم إذا كان لا حدهم
 حاجة أن يذهب إلى قبري أو صالح فيصلي عنده ويدهوه أو يدعوا بالصلاة
 أو يسأله حوائجهم أو يسأله أن يسأل ربه فقد علم الصحابة أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لم يأمرهم بشيء من ذلك ولا أمرهم أن يخصوا قبره أو حجرتهم
 إلى جوانب حجرتهم لا بصلاة ولا دعاء لاله ولا لأنفسهم بل قد نهاهم أن يتخذوا
 بيته هيداً فلم يقل لهم كما يقول بعض الشيوخ الجهال لاصحابه إذا كان لكم
 حاجة فمضوا إلى قبري بل نهاهم عما هو أبلغ من ذلك أن يتخذوا قبره
 أو قبر غيره مسجداً يصلون فيه لله ليس بذريعة الشرك فصرح الله عليه
 وعلى آله وأصحابه وسلم تسليمها وجزاء عنا أفضل ما جرى نبيا عن أمته قد
 بلغ الرسالة وأدى الأمانة ونصح الأمة وجاءت في الله حق جهاده وعبد

الله حتى أتاه اليقين من ربه فكان انعام الله به أفضل نعمة أنعم بها على أهل
 الارض وقد دلهم صلى الله عليه وسلم على أفضل العبادات وأفضل
 البقاع كافي الصحبين عن ابن مسعود رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله
 أى العمل أفضل قال الصلاة على مواقيتها قلت ثم أى قال ثم بر الوالدين
 قلت ثم أى قال الجهاد فى سبيل الله سألته عنهن ولو استزدته لزادنى وفى
 المسند وسنن ابن حبان عن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
 استقيموا ولن تحصوا واعلموا ان خير أعمالكم الصلاة ولا يحافظ على
 الوضوء الا مؤمن والصلاة تقدس للائمة أن يتخذوها مساجد وهى أحب
 البقاع الى الله كما ثبت عنه فى صحيح مسلم وغيره انه قال أحب البقاع الى الله
 المساجد وأبغض البقاع الى الله الاسواق ومع هذا فقد لعن من يتخذ
 قبور الانبياء والصالحين مساجد وهى فى مرض الموت نصيحة للائمة
 وحراسهم على هذا كانه الله بقوله لقد جاءكم رسول من أنفُسكم
 عزيز عليه ما غنم حرب يص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم وفى الصحيحين عن
 عائشة رضى الله عنها انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مرضه
 الذى لم يقم منه امن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد
 قالت عائشة ولولا ذلك لأبرز قبره ولكن كره أن يتخذ مسجدا وفى رواية
 خشى أن يتخذ مسجدا وعن عائشة وابن عباس قال لما نزل برسول الله صلى
 الله عليه وسلم طفق يطرح تخبطة له على وجهه فاذا اغتم كشفها عن وجهه
 فقال وهو كذلك لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم
 مساجد يحذر ما صنعوا ومن حكمه الله تعالى أن عائشة أم المؤمنين
 صاحبة الحجر التى دفن فيها تروى هذه الاحاديث وقد منعتها منه وان
 كان غيرها من الصحابة معها أيضا كابن عباس وأبي هريرة وجندب
 وابن مسعود رضى الله عنهم وفى الصحيحين عن أبي هريرة رضى الله عنه

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتل الله اليهود اتخذوا قبورا أنبياءهم مساجد وفي الصحيحين عن عائشة أن أم حبيبة وأم سلمة ذكرتا كتابة كتبت رأيتها بأرض الحبشة فيها تصاوير لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان أولئك اذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصور أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة وفي صحيح مسلم عن جندب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يموت بخمس وهو يقول اني ابرأ الى الله أن يكون لي منكم خليف فان الله قد اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا ولو كنت متخذا من أهل الارض خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا الا وان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد الا فلا تتخذوا القبور مساجد فاني أنهاكم عن ذلك وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة العنوي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا اليها وفي المسند وصحيح أبي حاتم انه قال ان من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء والذين يتخذون القبور مساجد وقد تقدم نهيهم أن يتخذوا قبورهم مسجدا فلما علم الصحابة انه قد نهى عنهم عن أن يتخذوه مصلى للفرائض التي يتقرب بها الى الله لا يشبهوا بالمشركين الذين يتخذونها مصالحيها ويندرون لها كان نهيهم عن دعائها أعظم وأعظم كما انه لما نهىهم عن الصلاة عند طلوع الشمس وغروبها لا يشبهوا بمن يسجد للشمس كان نهيهم عن السجود للشمس أولى فكان الصهاية بقصدون الصلاة والدعاء والذكر في المساجد التي بنيت لله دون قبور الانبياء والصالحين التي نهوا أن يتخذوها مساجد وانما هي بيوت المحلوقين وكانوا يفتعلون بعد موته ما كانوا يفعلون في حياته (قال المسترض) وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا قبري عيدا فرواه أبو داود السجستاني وفي مسنده عبد الله بن نافع الصائغ روى له الاربعة ومسلم قال البخاري تعرف حفظه وتبكر وقال أحمد بن حنبل لم يكن

صاحب الحديث كان ضيقا فيه ولم يكن في الحديث بذلك وقال أبو حاتم
الرازي ليس بالماقط هو لين تعرف حفظه وتذكر ووثقه يحيى بن معين
وقال أبو زرعة لا بأس به وقال ابن عدي روى عن مالك غرائب وهو في
روايته مستقيم الحديث فان لم يثبت هذا الحديث فلا كلام وان ثبت وهو
الاقرب فقال الشيخ زكي الدين المنذري يحتمل أن يكون المراد به الحديث
على كثرة زيارة قبره صلى الله عليه وسلم وان لا يمل حتى لا يزار الا في بعض
الافاق كالعيد الذي لا يأتي في العام الا مرتين وقال ويؤيد هذا التأويل
ما جاء في الحديث نفسه لا تجعلوا بيوتكم قبورا أي لا تتركوا الصلوة في
بيوتكم حتى تجعلوها كالقبور التي لا يصلح فيها (قلت) ويحتمل أن يكون
المراد لا تتخذوا له وقتا مخصوصا لا تكون الزيادة الا فيه كما ترى كثيرا من
المشاهدين يأتونه يوم معين كالعيد وزيارة قبره صلى الله عليه وسلم ليس لها
يوم بعينه بل أي يوم كان ويحتمل أيضا أن يراد أن يجعل كالعيد في
العكوف عليه واظهار الزينة والاجتماع وغير ذلك مما يهل في الاعياد بل
لا يؤتى الا للزيارة والسلام والدعاء ثم ينصرف عنه والله أعلم بما رآه
انتهى ما ذكره (والجواب) أن يقال هذا الحديث الذي رواه أبو داود هو
حديث حسن جيد الاسناد وله شواهد كثيرة يرتقي بها الى درجة الصفة وقد
ذكرناه مع شواهد فيهما تقدم والمعتز قد اعترف بأن الاقرب ثبوته
لكنه لم يقل بجوابه ومقتضاه بل سلط عليه التحريف والتأويل المستنكر
المردود فأما ما حكاه عن عبد العظيم المنذري في تأويله فهو من أظهر
الاشياء بطلانا بل هو مناقض لمقصود الحديث ومخالف له وآخر الحديث
يبطله وهو قوله وصلوا حيثما كنتم والتأويل الثاني باطل أيضا والثالث
متضمن للحق وغيره وقد قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى في كتاب (اقتضاء
الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم) بعد أن ذكر هذا الحديث وقواه

وذکر شواهدہ قال ووجه الدلالة ان قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 افضل قبر على وجه الارض وقد نهي عن اتخاذ عيدا لقبر غيره أولى بالنهي
 كأنما من كان ثم انه فرق ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا بيوتكم
 قبورا أي لا تعطلوها من الصلاة فيها والدعاء والقراءة فتسكون بمنزلة القبور
 فأمر بتقوى العبادة في البيوت ونهى عن تحريمها عند القبور عكس ما يفعله
 المشركون من النصارى ومن تشبه بهم ثم انه صلى الله عليه وسلم أهقب
 النهي عن اتخاذها عيدا بقوله وصلوا على فان صلاتكم تبلغني حيثما
 كنتم وفي الحديث فان تسلموا بكم يبلغني أينما كنتم يشير بذلك صلى الله عليه
 وسلم الى أن ما ينالني منكم من الصلاة والسلام يحصل مع قبركم من
 قبوري وبعدي منه فلا حاجة بكم الى اتخاذ عيدا ثم أفضّل التابعين من
 أهل بيته على بن الحسين رضى الله عنهم ما نهي ذلك الرجل أن يعزى الدعاء
 عند قبره صلى الله عليه وسلم واستدل بالحديث وهو راوى الحديث الذى
 معه من أبيه الحسين عن جده على وأعلم بمعناه من غيره فبين أن قصده
 للدعاء ونحوه اتخاذ عيدا وكذلك ابن عمه حسن بن حسن شيخ أهل بيته
 كره أن يقصد الرجل قبره للسلام عليه ونحوه عند غير دخول المسجد
 ورأى ان ذلك من اتخاذ عيدا فإظهار هذه السنة كيف مخرجها من أهل
 المدينة وأهل البيت رضى الله عنهم الذين لهم مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قرب النسب وقرب الدار لانهم الى ذلك أحوج من غيرهم فكانوا اضبط
 والعيد اذا جعل اسم المكان فهو المكان الذى يقصد الاجتماع فيه وانما به
 للعبادة عنده أو لقبر العبادة كما أن المسجد الحرام ومنى ومزدلفة وعرفة
 جعلها الله عيدا مثابة للناس يجتمعون فيها ويتأبون للدعاء والذكر
 والنسك وكان للمشركين أمكنة يتأبون الاجتماع عندها فلما جاء
 الاسلام محمداً الله ذلك كله وهذا النوع من الامكنة يدخل فيه قبور الانبياء

والصالحين والقبور التي يجوز أن تكون قبورهم بتقدير كونها قبورهم
 بل وسائر القبور أيضا داخلية في هذا انتهى ما أردت نقله من كلام الشيخ
 رحمه الله تعالى وقال غيره في الكلام على قوله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا
 قبوري عبدا وصلوا علي حيثما كنتم فان صلاتكم تبلغني خرج هذا الحديث
 منه صلى الله عليه وسلم مخرج نبيه عن اتخاذ القبور مساجد وعن الصلاة
 اليها وايقاد السرج ومخرج دعائه ربه تبارك وتعالى أن لا يجعل قبره وثنا
 ومخرج أمره بتسوية القبور المشرفة وهو ذلك كل هذا لا يحصل
 الاقتتان بها ويتخذ العكوف عليها وايقاد السرج والصلاة فيها واليها
 وجعلها عيدا ذريعة الى الشرك لاسيما أصل الشرك وعبادة الاصنام في
 الامم السالفة انما هو من الاقتتان بالقبور وتعظيمها فان اتخاذ القبر عبدا هو
 مثل اتخاذه مسجدا والصلاة اليه بل ابلغ وأحق بالنهي فان اتخاذ
 مسجدا يصلي فيه لله ليس فيه من المفسدة ما في اتخاذ نفسه عبدا بحيث
 يعتاد انتيابه والاختلاف اليه والازدحام عنده كما يحصل في أمكنة الابداد
 واو منتهى فان العبد يقال في لسان الشارع على الزمان والمكان كما في حديث
 الذي نذر ان ينحرب بوانة وقول النبي صلى الله عليه وسلم هل كان فيها وثن
 هل كان فيها عيدا قالوا لا قال أوف بنذرته وهو حديث حسن صحيح رواه أبو
 داود في سننه فقال حدثنا داود بن رشيد حدثنا شعيب بن اسحق عن الاوزاعي
 عن يحيى بن أبي كثير قال حدثني أبو قلابة قال حدثني ثابت بن الضحاك قال
 نذر رجل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينحرب بالبيوانة فأني
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني نذرت أني أنحرب بالبيوانة فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم هل كان فيها وثن من أو ثان الجاهلية بعيدا قالوا لا قال
 هل كان فيها عيدا من أعيادهم قالوا لا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أوف بنذرته فإنه لا وفاء لنذر في معصية الله ولا فيما لا يملك ابن آدم وفي هذا

الحديث دلالة على أن تعظيم المكان المتخذ عبدا بالذبح عنده لا يجوز كالأ
ذبح عند الوثن كل هذا سد للذريعة المفضية إلى الشرك وحماية وصيانة
لجانب التوحيد فإذا كان صلى الله عليه وسلم لم قدم مع الذبح عند المكان
المتخذ عبدا سواء كان قبرا أو غيره فنهيه عن اتخاذ القبر عبدا أولى وأسمى
إذا المفسدة في اتخاذ القبر عبدا أعظم بكثير من مفسدة الذبح عند المكان
الذي اتخذ عبدا وهذه الأحاديث تدل كلها على تحريم تخصيص القبور بما
يوجب انسياها وكثرة الاختلاف اليها من الصلاة عندها واتخاذها مساجد
واتخاذها عيدا وإيقاد السرج عليها والصلاة إليها والذبح عندها ولا يخفى
مقاصد هذه الأحاديث وما اشتركت فيه على من شتم رائحة التوحيد المحض
و بهذا يعلم بطلان تأويل من تأول قوله صلى الله عليه وسلم لم لا تجعلوا قبوري
عبدا أي لا تجعلوه في قلة الاختلاف إليه وانسيا به ومتابعة قصده بمنزلة العبد
الذي اغما يكون في السنة مرتين بل أقصدوه في كل وقت واحشوا للمجيء
إليه وواظبوا على اتبانه من القرب والبعد واجعلوا ذلك دأبكم وعادتكم
ومعلوم أن هذا مناقض لما علم من سنته في قبره الكريم وغيره أشد مناقضة
وترغب للنفوس في الوقوع فيما حذر منه أمته وخاف عليهم منسه
ومعاكفة له في قصده ومن المعلوم أن من أراد هذا المعنى الذي ذكره
التأويل بقوله لاتخذوا قبوري فهو إلى الالغاز وضد الآية أن أقرب منه الحق
الارشاد والبيان كيف والسنة المعلومة تناقضه أبين مناقضة بل نفس
هذا الحديث يرد هذا التأويل ويبطله وهو قوله واصلوا على حيثما كنتم
ثم لو كان هذا مراده وحاشاه من ذلك لآتى بالمفطصر مح أو ظاهر في الترغيب
في قصده و **كثرة** الاختلاف كجاء عنه الترغيب في كثرة الاختلاف إلى
المساجد كقوله في الحديث المنتقى على صحته من غدا إلى المسجد أو راح
أعد الله له زلا في الجنة كلما غدا أو راح وقوله في الحديث الصحيح من

تظهر في بيته ثم مشى الى بيت من بيوت الله ليقتضى فريضة من فرائض الله
كانت احداهما تخط خطيئته والاخرى ترفع درجة وقوله في الحديث
المخرج في السنن بشهر المشائين في الظلم الى المساجد بالنور والتمام يوم القيامة
وقوله في الحديث الآخر الذي رواه الامام احمد والترمذي وابن ماجه
وابن خزيمة وابن حبان في صحيحيهما اذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد
فانتمدوا له بالايمان قال تعالى انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم
الآخر الآية الى غير ذلك من الاحاديث الدالة على السرغيب في انقياب
امكنة المساجد والحث عليها فمن تأملها وتأنى على الاحاديث الواردة
في القبر تبين له الفرق المبين بين الهدى والضلال والغي والشك
واليقين ومما يبين بطلان هذا التأويل الذي لم يعرف عن احدهم من
السلف والخلف قبل هذا التأويل انه لو كان هو المراد لكان أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم والتابعون لهم باحسان أحق الناس بالكوفى على
قبره وكثرة انديابها والازدحام عنده وتقبيله والتمسح به وكانوا أشد الناس
ترغيبا للامسة في ذلك بل المحفوظ عنهم الزجر عن مثل ذلك واللهى عنه
وقد روى عبد الرزاق في مصنفه عن ابن عجلان عن رجل يقال له مهيل عن
الحسن بن الحسن بن علي رأى قوما عند القبر فنهاهم وقال ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال لا تتخذوا قبوري عبدا ولا تتخذوا بيوتكم قبورا وصلوا على
حيثما كنتم فان صلاتكم تبلغني وروى سعيد بن منصور في سننه عن
عبد العزيز بن محمد قال أخبرني مهيل بن أبي مهيل قال رأيت الحسن بن
الحسن بن علي بن أبي طالب عند القبر فناداني وهو في بيت فاطمة فقال هلم
الى العشاء فقلت لا أريده فقال مالي رأيتك عند القبر فقلت سلمت على النبي
صلى الله عليه وسلم فقال اذا دخلت المسجد فسلم ثم قال ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لا تتخذوا بيتي عبدا ولا تتخذوا بيوتكم مقابر ان الله

اليهود اتخذوا قبورا أنبياءهم مساجد و صلوا له لي فان صلاتكم يبلغني حبشما
كنتم ما أنتم ومن بالاندلس الاسواء و روى أبو يعلى الموصلى في مسنده
عن أبي بكر بن أبي شيبة عن زيد بن الحباب عن جعفر بن ابراهيم عن ولد
ذى الجناحين عن علي بن عمر عن أبيه عن علي بن حسين انه رأى رجلا
يحيى الى فرجة كانت عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيدخل فيها فيدعو
فنهاه فقال ألا أحدثكم حديثا سمعته من أبي عن جدي عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لا اتخذوا قبورا معبدًا ولا يوتى قبورًا فان تسلم عليكم
يبلغني أينما كنتم و روى نوح بن يزيد المؤدب عن أبي اسحاق يعني ابراهيم
ابن سعد قال ما رأيت أبي قط يأتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم وكان يكره
اتباعه و أبو ابراهيم سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى التابعى
أحد الأئمة الاعلام وكان قاضى المدينة في زمان التابعين قال الامام أحمد
ابن حنبل ولى قضاء المدينة وكان فاضلا و قال يعقوب بن ابراهيم بن سعد سرد
سعد الصوم قبل أن يموت بأربعين وقال جهاج بن محمد كان شعبة اذا ذكر
سعد بن ابراهيم قال حدثني حبيبى سعد بن ابراهيم بصوم الدهر و يحتم
القرآن فى كل يوم و ليلة فهذا سعد بن ابراهيم من سادات أهل المدينة
وعلمائهم وقضاةمهم وكان لا يأتي القبر ويكره اتباعه و قد قال مالك فى المبسوط
لا بأس لمن قدم من سفر أو خرج الى سفر ان يقف على قبر النبي صلى الله
عليه وسلم فيصلى ويدعوله ولا يبي بكر و عمر فقبيل له فان ناسا من أهل
المدينة لا يقده و من سفر ولا يريدونه يفعلون ذلك فى اليوم مرة أو أكثر
وربما وقفوا فى الجمعة أو فى الايام المرة أو المراتين أو أكثر عند القبر فيسلمون
ويدعون ساعة فقال لم يبلغنى هذا عن أحد من أهل الفتحة يا ناو ترك
واسع ولا يصلح آخر هذه الامة الا ما أسلف أولها ولم يبلغنى عن أهل هذه
الامة وصدها أنهم كانوا يفعلون ذلك ويكره الا لمن جاء من سدر أو اراده

والله أعلم ((قال المعترض))

((الباب الخامس في تقرير كون الزيارة قربة)) وذلك في الكتاب والسنة
والاجماع والقياس أما الكتاب فقوله تعالى ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم
جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما دلت
الآية على الحث على المجئ إلى الرسول صلى الله عليه وسلم والاستغفار
عنده واستغفاره لهم وذلك وإن كان ورد في حال الحياة فهي رتبة له صلى
الله عليه وسلم لا تنقطع بوفاته تظيما له (فان قلت) المجئ إليه في حال الحياة
لا يستغفر لهم وبعد الموت ليس كذلك (قلت) دلت الآية على تعليق
وجدانهم الله توابا رحيما بثلاثة أمور المجئ واستغفارهم واستغفار الرسول
فأما استغفار الرسول فإنه حاصل لجميع المؤمنين لأن رسول الله صلى الله
عليه وسلم استغفر للمؤمنين ولهذا قال عاصم بن سليمان وهو تابعي لعبد الله
ابن عمر بن الخطاب استغفر لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم
ولك ثم تلا هذه الآية رواه مسلم فقد ثبت أحسن الامور الثلاثة وهو
استغفار الرسول صلى الله عليه وسلم لكل مؤمن ومؤمنة فإذا رجع مجيئهم
واستغفارهم تكملت الامور الثلاثة الموجبة لتوبة الله ورحمته وليس
في الآية ما يمنع أن يكون استغفار الرسول بعد استغفارهم بل هي محتملة
والمعنى يقتضي بالنسبة إلى استغفار الرسول أنه سواء تقدم أم تأخر فإن
المقصود ادخالهم عبيتهم واستغفارهم تحت من يشمله استغفار الرسول
صلى الله عليه وسلم وانما يحتاج إلى المعنى المذكور إذا جعلنا واستغفر لهم
الرسول معطوفا على فاستغفروا الله أما ان جعلناه معطوفا على جاؤك لم
يحتاج إليه هذا لأنه ان سلمنا ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يستغفر بعد الموت
ونحن لانسلم ذلك لما سدد كره من حيث انه صلى الله عليه وسلم واستغفاره
لامنه بعد موته واذا أمكن استغفاره فلعلم كمال رحمته وشفقته على أمته

فنعلم انه لا يترك ذلك لمن جاءه مستغفرا به تعالى فقد ثبت على كل تقدير ان
الامور الثلاثة المذكورة في الآية حاصلة لمن يحىء اليه صلى الله عليه وسلم
مستغفرا في حياته وبعد مماته والآية وان وردت في اقوام معينين في حالة
الحياة فتعم بعموم العلة كل من وجد فيه ذلك الوصف في الحياة وبعد الموت
ولذلك فهم العلماء من الآية العموم في الحالتين واستغفروا لمن آتى قبر النبي
صلى الله عليه وسلم ان ينال هذه الآية ويستغفر الله تعالى وحكاية العتيبي
في ذلك مشهورة وقد حكاها المصنفون في المناسك من جميع المذاهب
والمؤرخون وكلهم استحسنوها ورأوها من آداب الزائر وبما ينبغي له ان
يفعله وقد ذكرناها في آخر الباب الثالث انتهى ما ذكره ((الجواب)) ان
يقال قوله وهي قرينة بالكتاب والسنة والاجماع والقياس الكلام عليه
من وجوه الاول مطابقة بتعصم دعواه والا كانت مجردة عما يشتملها
الثاني ان القرينة هي ما جعله الله ورسوله قرينة اماما بأمريه وامام باخباره انها
قرينة وامام بالثناء على فاعلها واما جعل الفعل سببا لثواب يتعلق عليه أو
تكفير سيئات أو غير ذلك من الوجوه التي يستدل بها على كون الفعل محبوبا
للله مقربا اليه الثالث انه لا يكفي مجرد كون الفعل محبوبا لله في كونه قرينة
وانما يكون قرينة اذا لم يستلزم أمرام بغوضا مكرها له أو نفوذا أمر هو
أحب اليه من ذلك الفعل وأما اذا استلزم ذلك فلا يكون قرينة وهذا كما ان
اعطاء غير المؤلفة من فقراء المسلمين وذوي الحاجات منهم وان كان محبوبا
للله فانه لا يكون قرينة اذا تضمن فوات ما هو أحب اليه من اعطاء من يحصل
بعطيته قوة في الاسلام وأهله وان كان قويا غنيا غير مستحق وكذلك التخلي
لنوافل العبادات انما يكون قرينة اذا لم يستلزم تعطيل الجهاد الذي هو أحب
الى الله سبحانه من تلك النوافل وحينئذ فلا يكون قرينة في تلك الحال وان
كانت قرينة في غيرها وكذلك الصلاة في وقت النهي انما تكون قرينة

لا يستلزامها ما يغضه الله سبحانه ويكرهه من التشبه ظاهرا باعدائه الذين
يسجدون للشمس في ذلك الوقت فهنا أمران يتمتعان كون الفعل قربة
استلزامه لأمر مبعوض مكروه وتقويته لحبوب هو أحب إلى الله من
ذلك الفعل ومن تأمل هذا الموضع حق التأمل أطلعه على سر الشريعة
ومراتب الأعمال وتفاوتها في الحب والبغض والضرب والنفع بحسب قوة
فهمه وإدراكه ومواد توفيق الله له بل مبنى الشريعة على هذه
القاعدة وهي تحصيل خير الخيرين وتقويت أدناهما وتقويت شر
الشرين باحتمال أدناهما بل مصالح الدنيا كلها قائمة على هذا الأصل
وتأمل غنى النبي صلى الله عليه وسلم أولا عن زيارة القبور وسد الذريعة
الشرك وإن كانت مصلحة الزيارة ثم لما استقر التوحيد في قلوبهم وتمكن
منها غاية التمكن أذى في القصد والنافع من الزيارة وحرم ما هو دواعي
غيره فحرم اتخاذ المساجد عليها وإيقاد السرج عليها والصلاة إليها فحرم
جعلها قبلة ومسجدا ونهى عن اتخاذ قبره الكريم عبدا وسأل ربه
تعالى أن لا يجعل قبره وثنا يعبد وقد استجاب له ربه تعالى بأن حال بين
قبره وبين المشركين بما لم يبق معهم وصول إلى عبادة قبره وأمر الأمة
بالصلاة عليه حيثما كانوا عقبب قوله لا تتخذوا قبري عبدا فقال صلوا على
حياتي كنتم فان صلواتكم تبلغني فهو صلى الله عليه وسلم أحسن الناس
على تحصيل القرب لأمته وقطع أسباب أضدادها عنهم وانما دخل الداخل
على من ضعفت بصيرته في الدين وكانت بضاعته في العلم مزاجا فلم يسمع
صدوره للجمع بين الأمرين ولم ينطقن لارتباط أحدهما بالآخر وهذا
القدر بعينه هو الذي ضاقت عنه عقول الخوارج وقصرت عنه أفهامهم
حتى قال له قائلهم في قسمته اعدل فانك لم تعدل فانك لم الحظ مصلحة التسوية ولا
يلتفت إلى مصلحة الإيثار وما يترتب على قوته من المفساد قال ما قال فهو لا

سلف على متعطل متمم على ما جاء به الرسول بعقله أو رأيه أو قياسه أو ذوقه
 والمقصود ان كون الفعل قرينة لمحموظ فيه هذان الامران الوجه الرابع
 انه كيف يتقرب الى الرسول صلوات الله وسلامه عليه بعين مانهى عنه
 وحذرو منه الامة بقوله لا تتخذوا قبري عيدا ومعلوم ان جعل الزيارة من
 افضل القرب مستلزم بلعل الصبر من اجل الاعياد وهذا ضد ما حذر منه
 الامة ونهاهم عنه وتقرب اليه بما يستلزمه ويقتضيه الوجه الخامس
 الكلام على ما ذكره من الادلة مفصلا وبيان عدم دلالة على ما ادعاه
 وانه هو وغيره عاجز عن اقامة دليل واحد فضلا عن الكتاب والسنة
 والاجماع والقياس فاما استدلاله بقوله تعالى ولوا انهم اذ ظلموا انفسهم
 جاؤا^٢ الى^٢ فقال الكلام فيها في مقامين أحدهما عدم دلالتها على مطالوبه
 الثاني بيان دلالتها على نقيضه وانما يبين الامر ان بفهم الآية وما أريد بها
 وسيقت له وما فهمه منها اعلم الامة بالقرآن ومعانيه وهم سلف الامة ومن
 سلك سبيلهم ولم يفهم منها أحد من السلف والخلف الا الهى اليه في حياته
 ليستغفر لهم وقد ذم تعالى من تخلف عن هذا الهى اذا ظلم نفسه وأخبرانه
 من المنافقين فقال تعالى واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لو
 رؤسهم ورأيهم يصعدون وهم مستكبرون وكذلك هذه الآية انما هي في
 المناق في الذي رضى بحكم كعب بن الاشرف وغيره من الطواغيت دون حكم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قظم نفسه بهذا أعظم ظلم ثم لم ينجى الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ليستغفر له فان الهى اليه ليستغفر له توبة وتصل
 من الذنب وهذه كانت عادة الصحابة معه صلى الله عليه وسلم ان أحدهم
 متى صدر منه ما يقتضى التوبة جاء اليه فقال يا رسول الله فعلت كذا وكذا
 فاستغفر لي وكان هذا فرقا بينهم وبين المنافقين فلما استأثر الله عز وجل
 نبيه صلى الله عليه وسلم ونقله من بين أظهرهم الى دار كرامته لم يكن أحد

منهم قط يأتي الى قبره ويقول يا رسول الله فعلت كذا وكذا فاستغفر لي ومن
 يقل هذا من أحد منهم فقد جاهر بالكذب والبهت اقرى عطل الصحابة
 والتابعون وهم خير القرون على الاطلاق هذا الواجب الذي ذم الله سبحانه
 من تخلف عنه وجعل التخلف عنه من أمارات النفاق ووقوله من لا توبة
 له من الناس ولا يعدي أهل العلم وكيف أغفل هذا الامر أعني الاسلام
 وهذه الانام من أهل الحديث والفقه والتفسير ومن لهم لسان صدق
 في الامة فلم يدعوا اليه ولم يحضوا عليه ولم يرشدوا اليه ولم يفعلوه أحد منهم
 البتة بل المنقول الثابت عنهم ما قد عرف مما يشوه الغلاة فيما يكرهه وينهى
 عنه من الغلو والشرك الخفاة عما يحبه وبأمر به من التوحيد والعبودية
 ولما كان هذا المنقول شجعا في حاوئ البغاة وقذي في عبوئهم وريسة في
 قلوبهم قابله بالكذب والطعن في الناقل ومن استحيي منهم من أهل العلم
 بالآثار قابله بالتحريف والتبديل ويأبى الله الا أن يعلى منار الحق ويظهر
 أدلته ليهتدي المسترشدون تقوم الحجة على المعاند فيعلى الله بالحق من يشاء
 ويضع برده ويطره ويخص أهله من يشاء ويالله العجب أكان ظلم الامة
 لانفسها ونبيها حتى بين أظهرها موجود وقد دعيت فيه الى المحي اليه
 ليستغفر لها وذم من تخلف عن هذا المحي فلما توفي صلى الله عليه وسلم
 ارتفع ظلمها لانفسها بحيث لا يحتاج أحد منهم الى المحي اليه ليستغفر له
 وهذا يبين ان هذا التأويل الذي نأول عليه المعترض هذه الآية تأويل
 باطل قطعا ولو كان حقا لسبقونا اليه علماء وعملوا ورشدا ونصيحة ولا يجوز
 احداث تأويل في آية أو سنة لم يكن على عهد السلف ولا عرفوه ولا ينوه
 للامة فان هذا يتضمن انهم جهلوا الحق في هذا وضلوا عنه واهتدى اليه
 وهذا المعترض المستأخر فكيف اذا كان التأويل يخالف تأويلهم
 ويناقضه وبطلان هذا التأويل أظهر من أن يطنب في رده وانما ننبه عليه

بعض التنبية ومما يدل على بطلان تأويله قطعاً انه لا يشك مسلم ان من دعى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في حياته وقد ظلم نفسه ليستغفر له فاعرض عن الحجي وأباه مع قدرته عليه كان مذموماً طاعة الذم مغموساً بالنفاق ولا كذلك من دعى الى قبره ليستغفر له ومن سوى بين الامرين وبين المدعوين وبين الدعوتين فقد جاهر بالباطل وقال على الله وكلامه ورسوله وأمناء دينه غير الحق وأما دلالة الآية على خلاف تأويله فهو انه سبحانه صدرها بقوله وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله ولو انهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك وهذا يدل على أن مجيئهم اليه ليستغفر لهم اذ اظلموا وأنفسهم طاعة له ولهذا ذم من تخلف عن هذه الطاعة ولم يقل مسلم ان علي من ظلم نفسه بعدموته أن يذهب الى قبره ويسأله أن يستغفر له ولو كان هذا طاعة له لكان خبر القرون عصوا هذه الطاعة وعطوؤها ووفق لها هؤلاء الغلاة العصاة وهذا بخلاف قوله فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم فانه نبي الايمان ممن لم يحكمه وتحكيمه هو تحكيم ما جاء به حياً وميتاً ففي حياته كان هو الحاكم بينهم بالوحي وبعد وفاته نوابه وخلصاؤه بوضع ذلك انه قال لا تجعلوا قبري عيداً ولو كان يشرع لكل مذنب أن يأتي الى قبره ليستغفر له لكان القبر أعظم أعياد المذنبين وهذا ضادة صريحة لدينه وما جاء به

(فصل) والمعترض قرر هذا التأويل على تقدير حجة النبي صلى الله عليه وسلم وموته وقد تبين بطلانه ولو قدر انه صلى الله عليه وسلم حتى في قبره مع ان هذا التأويل الباطل اغمايتم به وقوله ان من شفقتة صلى الله عليه وسلم على أمته انه لا يترك الاستغفار لمن جاءه من أمته فهذا من أبين الأدلة على بطلان هذا التأويل فان هذا لو كان مشروعا بعدموته لآمر به أمته وحضهم عليه ورغبهم فيه ولكان الصحابة وتابعوهم باحسان أرغب شيء فيه وأسبق اليه ولم ينقل عن أحد منهم قط وهم القدوة بنوع من نوع الاسانيد

انه جاء الى قبره يستغفر له ولا شئ الى اليه ولا سأل له والذي صح عنه من الصحابة
 مجيء القبر هو ابن عمر وحده انما كان يحيى التسليم عليه صلى الله عليه
 وسلم وعلى صاحبيه عند قدومه من سفر ولم يكن يزيد على التسليم شيئاً
 البته ومع هذا فقد قال عبيد الله بن عمر العمري الذي هو أجل أصحاب نافع
 مولى ابن عمر أو من أجلهم لا نعلم أحداً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
 فعل ذلك الا ابن عمر ومعلوم انه لا هدى أكل من هدى الصحابة ولا تعظيم
 للرسول فوق تعظيمهم ولا معرفة لقدره فوق معرفتهم فمن خالفهم اما أن
 يكون أهدي منهم أو مرتكين لنوع بدعة كقول عبد الله بن مسعود
 انهم رأوه مجتمعوا على ذكر يقولونه بينهم لا تتم أهدي من أصحاب محمد أو
 انهم على شعبة ضلالة قسبين انه لو كان استغفاره لمن جاءه مستغفرا بعد موته
 ممكناً أو مشروفاً لكان كمال شفقتهم ورحمته بل رافقه مرسله ورحمته
 بالامة يقتضى ترغيبهم في ذلك وحضهم عليه ومبادرة خير القرون اليه وأما
 قول المعارض وأما الآية وان وردت في أقوام معينين في حال الحياة فانها
 تعم عموم العلة فحق فانما تعم ما وردت فيه وما كان مثله فهي عامة في حق كل
 من ظلم نفسه وجاءه كذلك وأما دلالة الآية الى الهبة اليه في قبره فقد عرف
 بطلانه وقوله وكذلك فهم العلماء من الآية العموم في الحالين فيقال له من
 فهم هذا من سلف الامة وأئمة الاسلام فاذا كررنا عن رجل واحد من
 الصحابة أو التابعين أو تابعي التابعين أو الأئمة الاربعة أو غيرهم من الأئمة
 وأهل الحديث والتفسير انه فهم العموم بالمعنى الذي ذكرته أو عمل به أو
 أرشده اليه فدهواك على العلماء بطريق العموم هذا الفهم دهوى باطلة
 ظاهرة البطلان وأما حكاية العتبي التي أشار اليها فانها حكاية ذكرها بعض
 الفقهاء والمحدثين وليست بصحيفة ولا ناثبة الى العتبي وقد رويت عن غيره
 باسناد مظلم كإيحاء ذلك فيما تقدم وهو في الجملة حكاية لا يثبت بها حكم شرعي

لا سيما في مثل هذا الامر الذي لو كان مشروعا منسوبا بالحق والصواب
 والتابعون أعلم به وأعمل به من غيرهم وبالله التوفيق فان قيل فقد روى
 أبو الحسن علي بن ابراهيم بن عبد الله بن عبد الرحمن الكرخي عن علي بن
 محمد بن علي حدثنا احمد بن محمد بن الهيثم الطائي قال حدثني أبي عن سلمة
 ابن كهيل عن أبي صادق عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قدم علينا
 اعرابي بعد ما دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم وثني على رأسه من ترابه وقال يا رسول
 الله قلت فسمعنا قولك ووعيت عن الله عز وجل فارغبنا هنك وكان فيها
 أنزل الله عز وجل عليك ولوانهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا والله
 واستغفر لهم الرسول لو جدوا الله توأبا رحيما وقد ظلمت نفسي وجئتك
 تستغفر لي فتودى من القبر ابراه قد غفر لك ((والجواب)) ان هذا خبر منكر
 موضوع وأثر محتقاق مصنوع لا يصلح الاعتماد عليه ولا يحسن المصير
 اليه واسناده ظلمات بعضها فوق بعض والهيثم جدا احمد بن محمد بن الهيثم
 أظنه ابن عدي الطائي فان يكن هو فهو متروك كذاب والافهوج مجهول
 وقد ولد الهيثم بن عدي بالكوفة ونشأ بها وأدرك زمان سلمة بن كهيل
 فيما قيل ثم انتقل الى بغداد فسكرها قال عباس الدوري سمعت يحيى بن
 معين يقول الهيثم بن عدي كوفي ليس بشقة كان يكذب وقال الجعفي وأبو
 داود كذاب وقال أبو حاتم الرازي والنسائي والدولابي والازدي متروك
 الحديث وقال السعدي ساقط قد كشف فناهه وقال أبو زرعة ليس بشيء
 وقال البخاري سكتوا عنه أي تركوه وقال ابن عدي ما أقل ماله من المسند
 وإنما هو صاحب اخبار وأسماء ونسب وأشعار وقال ابن حبان كان من
 علماء الناس بالسيرة وأيام الناس وأخبار العرب الا انه روى عن الثقات
 أشياء كانها موضوعات يسبق الى القلب انه كان يدلسها وقال الحاكم أبو

أحمد ذاهب الحديث وقال الحاكم أبو عبد الله الهيثم بن عدي الطائي في علمه ومجمله حدث عن جماعة من الثقات أحاديث منكورة وقال العباس ابن محمد سمعت بعض أصحابنا يقول قالت جارية المهيمث كان مولاي يهوم عامه الليل يصلي فإذا أصبح جلس يكذب (قال المعترض)

وأما السنة فهاذكرناه في الباب الاول والثاني من الاحاديث وهي أدلة على زيارة قبره صلى الله عليه وسلم بخصوصه وفي السنة العجبة المنفق عليها الامر بزيارة القبور قال صلى الله عليه وسلم لم كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها وقال صلى الله عليه وسلم زوروا القبور فإنها تذكركم الاخرة وقال الحافظ أبو موسى الاصمعياني في كتاب أدب زيارة القبور من حديث بريدة وأنس وعلى وابن عباس وابن مسعود وأبي هريرة وعائشة وأبي بن كعب وأبي ذر رضي الله عنهم انتهى كلام أبي موسى الاصمعياني فقبر النبي صلى الله عليه وسلم سيد القبور داخل في عموم القبور المأمور بزيارتها انتهى ما ذكره المعترض (وقد تقدم) الكلام على ما ذكره من الاحاديث مستوفي وبين ان الزيارة المتضمنة ترك ما مور أو فعل محظور ليست بمشروعة وقد قال شيخ الاسلام في أثناء كلامه في الجواب الباهر لمن سأل من ولاية الامر عما أفقئ به في زيارة المقابر وقد تنازع المسلمون في زيارة القبور فقال طائفة من السلف ان ذلك كله منهى عنه لم ينسخ فان احاديث النسخ لم يروها البخاري ولم تشتهر ولما ذكر البخاري (باب زيارة القبور) احتج بحديث المرأة التي بكى على القبر ونقل ابن بطال عن الشعبي قال لولا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن زيارة القبور لزارت قبر ابنتي وقال النخعي كانوا يكرهون زيارة القبور وعن ابن سيرين مثله قال وقد سئل مالك عن زيارة القبور فقال قد كان نهى عنه عليه السلام ثم أذن فلوفعل ذلك انسان ولم يقل الاخير الم أربذلك

بأسا وليس من عمل الناس وروى عنه انه كان يضعف زيارتها وكان
 النبي صلى الله عليه وسلم قد نهى أولا عن زيارة القبور باتفاق العلماء فقبل
 لان ذلك يقضى الى الشرك وقبل لاجل التباحة عندها وقيل لانهم كانوا
 يتفخرون بها وقد ذكر طائفة من العلماء في قوله ألهاكم التمسك
 حتى زرتهم المقابر انهم كانوا يتكاثرون بقبور المسونى ومن ذكره ابن
 عطية في تفسيره قال وهذا تأنيب على الاكثار من زيارة القبور أى حتى
 جعلتم أشغالكم القاطعة عن العبادة والعلم زيارة القبور تكثرا بمن سلف
 وإشارة بذكره ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم عن زيارة
 القبور فزوروها ولا تقولوا هجرافى كان نهيه فى معنى الآية ثم أباح
 الزيارة بعد المعنى الاتعاظ بالمعنى المباحة والتفخروا بنسبها بالحجارة الرخام
 وتكويها من رباو بنيان النواويس عليها هذا لفظ ابن عطية والمقصود
 ان العلماء متفقون على انه كان نهى عن زيارة القبور ونهى عن الانتباذ
 فى الدباء والحنتم والمزفت والنقير واختلفوا هل نسخ ذلك فقالت طائفة
 لم ينسخ ذلك لان أحاديث النسخ ليست مشهورة ولهذا لم يخرج البخارى
 ما فيه نسخ عام وقال الاكثرون بل نسخ ذلك ثم قالت طائفة منهم انما
 نسخ الى الاباحة فزيارة القبور مباحة لا مسخبة وهذا قول فى مذهب
 مالك وأحمد وقالوا ان صيغة الفعل بعد الخطر انما نفى سد الاباحة كما قال فى
 الحديث كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها وكنت نهيتكم عن
 الانتباذ فى الاوعية فانبذوا ولا تشربوا مسكرا وقد روى ولا تقولوا هجرا
 وهذا يدل على ان النهى كان لما يقال عندها من الاقوال الممكرة
 سد الذريعة كأنهى عن الانتباذ فى الاوعية كان لان السدة المطربة
 تدب فيها ولا يدري بذلك فيشرب الشارب الخمر وهو لا يدري وقال
 الاكثرون زيارة قبور المؤمنين مسخبة للدعاء للموتى مع السلام عليهم كما

كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج الى البقيع قبل عولهم وكانت في
 الصحيحين انه خرج الى شهداء أحد فصلى عليهم صلته على الموتى كما ودع
 للأحياء والاموات وثبت في الصحيح انه كان يعلم أصحابه اذا زاروا القبور
 ان يقولوا السلام عليكم أهل دار قوم مؤمنين وان شاء الله بكم لاحقون
 يرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين نسأل الله لنا ولكم العاقبة
 اللهم لا تجعلنا أجرهم ولا تفتنا بعدهم واغفر لنا ولهم وهذا في زيارة قبور
 المؤمنين وأما زيارة قبر الكافر فرخص فيه لاجل تذكر الآخرة ولا
 يجوز الاستغفار لهم وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 زار قبر أمه فبكى وأبكى من حوله وقال استأذنت ربي في ان أزور قبرها
 فأذن لي واستأذنته في ان استغفر لها فلم يأذن لي فزوروا القبور فانها
 تذكركم الآخرة والعلماء المتنازعون كل منهم يحتج بدليل شرعي ويكون
 عند بعضهم من العلم ما ليس عند الآخر فان العلماء ورثة الانبياء قال الله
 تعالى وداود وسليمان اذ يحكما في الحرث اذ نفثت فيه غم القوم وكنا
 لحكمهم شاهدين فنهناهما سليمان وكلا آتينا حكما وعلما والاقوال
 الثلاثة صحيحة باعتبار فان الزيارة اذا نفثت امر المحرم من شرك أو
 كذب أو نذوب أو نباحة وقول هجر فهي محرمة بالاجماع كزيارة
 المشركين بالله والساخطين لحكم الله فان هؤلاء زيارتهم محرمة فانه لا يقبل
 دين الا الاسلام وهو الاسلام لما لقيه وأمره فسلم لما قدره الله وقضاه
 ونسلم لما يأمر به ويحبه وهذا فعله وندعوا اليه وذلك نسله ونتوكل فيه
 عليه فنرضى بالله ربنا وبالاسلام ديننا وبمحمد نبينا ونقول في صلاتنا اياك
 نعبد واياك نستعين مثل قوله استعينوا بالصبر والصلاة ان الله مع
 الصابرين وقوله واقم الصلاة طرقي النهار وزلفا من الليل ان الحسنات
 يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين واصبر فان الله لا يضيع أجر

الحسين * والتروع الثاني زيارة القبور بمجرد الحزن على الميت لقربته أو
 صداقته فهذه مباحة كما يباح البكاء على الميت بالانديب ولا نباحه كما زاروا
 النبي صلى الله عليه وسلم قبر أمه فبكى وأبكى من حوله وقال زوروا
 القبور فإنها تذكركم الآخرة فهذه الزيارة كان ينهى عنها لما كانوا
 يصنعون من المنكر فلما هرقوا بالإسلام أذن فيها لأن فيها مصلحة وهو
 تذكّر الموت فكثير من الناس إذا رأى قريسته وهو مقبور ذكروا الموت
 واستعدوا للآخرة وقد يحصل منه جزع فيعارض الأحرار ونفس الجنس
 مباح أن قصد به طاعة وإن عمل معصية كان معصية * وأما النوع الثالث
 فهو زيارته للدعاء لها كالصلاة على الجنائز فهذا هو المستحب الذي دلت
 السنة على استحبابه لأن النبي صلى الله عليه وسلم فعله وكان يعلم أصحابه
 ما يقولون إذا زاروا القبور وأما زيارة قباه فيستحب لمن أتى المدينة أن
 يأتي قباه فيصلي في مسجد ما وكذلك يستحب له عند الجمهور أن يأتي
 البقيع وشهداء أحد كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل فزيارة القبور
 للدعاء للميت من جنس الصلاة على الجنائز فيصعد فيها الدعاء لهم لا يقصد
 فيها أن يدعو محلوفاً من دون الله ولا يجوز أن تتخذ مساجد ولا تقصد
 لكون الدعاء عندها أو بها أفضل من الدعاء في المساجد والبيوت والصلاة
 على الجنائز أفضل باتفاق المسلمين من الدعاء للموتى عند قبورهم وهذا
 مشروع بل هو فرض على الكفاية متوازن متفق عليه بين المسلمين ولو جاء
 إنسان إلى سرير الميت يدعو من دون الله ويستغث به كان هذا شركاً
 محرماً باجماع المسلمين ولو ندبه وناح لكان أيضاً محرماً وهو دون الأول
 فمن احتج بزيارة النبي صلى الله عليه وسلم لأهل البقيع وأهل أحد على
 الزيارة التي يفعلها أهل الشرك وأهل النباحة فهو أعظم ضللاً ممن يحتاج
 بصلاته على الجنائز على أنه يجوز أن يشرك بالميت ويدعى من دون الله

ويندب ويناح عليه كما يفعل ذلك من يستدل بهذا الذي فعله الرسول وهو
عبادة لله وطاعته يشاب عليه الفاعل ويتفهم المدعو له ويرضى به الرب
على انه يجوز ان يفعل ما هو شرك بالله واذا لم يبت وظلم من العبد لنفسه
كزيادة المشركين وأهل الجزع الذين لا يخاصون له الدين ولا يسلون لما
حكم به سبحانه وتعالى فكل زيارة تتضمن فعل ما نهى عنه وترك ما أمر به
كالتي تتضمن الجزع وقول الهجر وترك الصبر أو تضمن الشرك أو دعاء
غير الله وترك اخلاص الدين لله فهي منهي عنه وهذه الثانية أعظم
اثماً من الاولى ولا يجوز ان يصلى اليها بل ولا عند هابل ذلك مما نهى عنه
النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تصلوا الى القبور ولا تجلسوا عليها رواه
مسلم في صحيحه فزيارة القبور على وجهين وجه نهى عنه صلى الله عليه وسلم
واتفق العلماء على انه غير مشروع وهو ان يتخذها مساجد ويتخذها ونسأ
ويتخذها عيداً فلا يجوز ان تقصد اللهالة الشرعية ولان تعبد كما تعبد
الاوثان ولان يتخذ عيدا يجتمع اليها في وقت معين كما يجتمع المسلمون في
عرفة ومنى وأما الزيارة الشرعية فهي مستحبة عند الاكثرين وقيل
مباحة وقيل كلها منهي عنه كما تقدم والذي تدل عليه الادلة الشرعية انه
يحمل المطلق من كلام العلماء على المعبد وتفصيل الزيارة على ثلاثة
أنواع منهي عنه ومباح ومستحب وهو الصواب قال مالك وغيره لا تأت
الاهذه الاثار مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ومسجد قباء وأهل البيقيع
واحد فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يقصد الا هذين المسجدين
وهاتين المقبرتين كان يصلى يوم الجمعة في مسجده ويوم السبت يذهب الى
قباء كما في الصحيحين عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يأتي قباء
كل سبت راكباً وماشياً يصلى فيه ركعتين وأما أحاديث النهي فكثيرة
مشهورة في الصحيحين وغيرهما كقوله صلى الله عليه وسلم لعن الله اليهود

والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ثم ذكر الأحاديث الواردة في ذلك وقد سبق ذكرها غير مرة ومنها قوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه ابن مسعود أن من ضرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء والذين يتخذون القبور مساجد رواه الإمام أحمد في مسنده وأبو حاتم في صحيحه وفي سنن أبي داود عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تتخذوا قبورى عبدا وصلا على فان صلاتكم تبلغنى وفي موطأ مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اللهم لا تجعل قبرى وثنا يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ثم ذكر الآثار المشهورة في سنن سعيد بن منصور وقال فلما أراد الأئمة اتباع سنته في زيارة قبره والسلام طلبوا ما يعتمدون عليه من سنته فاعتمدوا الإمام أحمد على الحديث الذي في السنن عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من رجل يسلم على الأرداء لله على روى حتى أورد عليه السلام وعنه أخذ أبو داود ذلك فلم يذكرفي زيارة قبره غير هذا الحديث وترجم عليه (باب زيارة القبر) مع أن دلالة الحديث على المقصود فيها نزاع وتفصيل فانه لا يدل على كل ما يهيمه الناس زيارة باتفاق المسلمين ويبقى الكلام المذكور فيه هل هو السلام عند القبر كما كان من دخل على عائشة يسلم عليه أو يتناول هذا والسلام عليه من خارج الحجرة فالذين استدلوا به جماعه متناولوا هذا وهذا وهو غاية ما كان عندهم في هذا الباب عنه صلى الله عليه وسلم وهو صلى الله عليه وسلم يسمع السلام من القبر وتبلغه الملائكة الصلاة والسلام من البعد كما في النسائي عنه صلى الله عليه وسلم أن الله ملائكة يسبحون يلقونى عن أمى السلام وفي السنن عن أوس بن أوس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أكثروا على من الصلاة يوم الجمعة وليلة الجمعة فان صلاتكم معروضة على قالوا كيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت فقال إن الله حرم

على الارض ان نأكل لحوم الانبياء صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليما
 وذكر مالك في موطنه ان عبد الله بن عمر كان يأتى فيقول السلام عليك
 يا رسول الله السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أبت ثم ينصرف وفي
 رواية كان اذا قدم من سفر وعلى هذا اعتمد مالك رحمه الله فيما يفعل
 عند الحجرة اذ لم يكن عنده الاثر ابن عمر واما ما زاد على ذلك مثل الوقوف
 للدعاء للنبي صلى الله عليه وسلم ومع كثرة الصلاة والسلام عليه فقد ذكره
 مالك وذكر انه بدعه لم يفعلها السلف ولا يصلح آخر هذه الامة الا ما أصح
 أولها والله تعالى أعلم (قال المعترض)

واما الاجماع فقد حكاه القاضى عياض على ما سبق في الباب الرابع واعلم
 ان العلماء مجمعون على انه يستحب للرجال زيارة القبور وروى قال بعض
 الظاهرة بوجود الحديث المذكور ومن حكي اجماع المسلمين على
 الاستحباب أبو زرعي والنواوي وقد رأيت في مصنف ابن أبي شيبة عن
 الشعبي قال لولا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عن زيارة القبور
 لزرت قبر ابنتي وهذا ان صح يحمل على ان الشعبي لم يبلغه النسخ من ان
 الشعبي لم يصرح بقوله ومثل هذا لا يقدح وكذلك رأيت فيه عن ابراهيم
 قال كافوا بكمهون زيارة القبور وهذا لم يثبت عندنا ولم يبين ابراهيم
 الكراهة عن ولا كيف هي فقد تكون محمودة على نوع من الزيارة
 مكرهه ولم أجد شيئا يمكن ان يتعلق به الخصم غير هذين الاثرين ومثلهما
 لا يعارض الاحاديث الصريحة الصحيحة والسنن المستفيضة المعتبرة من
 سير الصحابة والتابعين ومن بعدهم بل لو صح عن الشعبي والتغبي التصريح
 بالكراهة لكان ذلك من الاقوال الشاذة التي لا يجوز اتباعها والتعمويل
 عليها انتهى كلامه ((والجواب)) من وجوه أحدها ان يقال شيخ
 الاسلام لم يذهب الى ما نقل عن الشعبي والتغبي في هذا الباب ولم يقل ان

زيارة القبور محرمة ولا مكروهة بل ذكرنا على أنواع كما قد تقدم ذكره
 قريبا وقال ان زيارة قبور المؤمنين مستحبة للدعاة الموتى مع السلام
 عليهم فقول المعترض ولم أجد شيئا يمكن ان يتعلق به الظاهر غير هذين
 الاثرين كلام في نهاية السقوط الوجه الثاني ان قوله وهذا لم يثبت عندنا
 فصارواه ابن أبي شيبة عن ابراهيم الضعيف كلام ساقط أيضا وذلك ان الاثر
 المذكور عن ابراهيم رواه عنه منصور بن المعتمر وهو من أثبت
 الناس فيه بلا خلاف ورواه عن الثوري عبد الرزاق وغيره فقول
 المعترض وهذا لم يثبت عندنا بعد اطلاعه على اسناده ووقوفه عليه يقينا
 يدل على انه في غاية الجهالة وفي نهاية العناد واتباع الهوى وقد علم
 المبتدئون في هذا العلم القاصرون فيه ان ما رواه سفيان الثوري عن
 منصور بن المعتمر عن ابراهيم الضعيف من أثبت الروايات وأصح الاسانيد
 بل أصح أسانيد أهل الكوفة على الاطلاق الثوري عن منصور عن
 ابراهيم فاذا قال القائل فيما نقل بهذا الاسناد وهذا لم يثبت عندنا دل على
 قوط جهله وعمى بصيرته أو على شدة معاندته ومتابعته هو انسأل الله
 التوفيق

(الوجه الثالث) انه ليس في المسئلة اجماع تصديق ثبوت الخلاف فيها
 عن بعض المجتهدين وان كان قوله ضعيها من حيث الدليل قال
 شيخ الاسلام في أثناء كلام مع ان نفس زيارة القبور مختلف في جوازها
 قال ابن بطال في شرح البخاري كره قوم زيارة القبور لانه روى عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أحاديث في النهي عنها وقال الشعبي لولا ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم نهى عن زيارة القبور لزرت قبر ابنتي وقال
 ابراهيم الضعيف كانوا يكرهون زيارة القبور وعن ابن سيرين مثله قال
 وفي مجموعه قال علي بن زياد سئل مالك عن زيارة القبور فقال

كان قد نهى عنه عليه الصلاة والسلام ثم أذن فيه فلو فعل ذلك انسان ولم يقل الاخير لم أر بذلك بأساً وليس من عمل الناس وروى عنه انه كان يضعف زيارتها فهذا قول طائفة من السلف ومالك في القول الذي رخص فيه ما يقول ليس من عمل الناس وفي الاخر ضعفها فلم يستحبها الا في هذا ولا في هذا انتهى ما حكاه الشيخ وما رواه ابن أبي شيبه في مصنفه عن الشعبي قد رواه عبد الرزاق في مصنفه أيضاً عنه فروى عن الثوري عن مجاهد بن سعيد قال سمعت الشعبي يقول لولا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن زيارة القبور لزرت قبر ابنتي ومجاهد من أصحاب الشعبي وفيه مقال لبعض أهل العلم من قبل وكان الشعبي سمع النهي عن زيارة القبور ولم يبلغه السامع وروى عبد الرزاق أيضاً عن معمر بن قنادة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من زار القبور فليس منا وهذا مرسل من مراسيل قتادة وهو منسوخ وروى عبد الرزاق عن الثوري عن منصور عن ابراهيم قال كانوا يكرهون زيارة القبور وهذا صحيح ثابت الى ابراهيم وهو الذي ضعفه المعترض عنه بلا علم وكثير ما يقول ابراهيم التميمي كانوا يفعلون كذا كانوا يكرهون كذا والظاهر انه يريد بهم شبوخته ومن يحمل عنه العلم من أصحاب علي وابن مسعود وغيرهما والمقصود ان الاجماع المذكور في هذه المسئلة غير محقق وان كان قول من خالف الجمهور فيها ضعيفاً وشيخ الاسلام لم يذهب الى هذا القول المخالف لقول الجمهور وانما حكاه كالحكاية غيره من أهل العلم والله أعلم (قال المعترض)

فانما قطع ونحقق من الشريعة بجواز زيارة القبور للرجال وقبر النبي صلى الله عليه وسلم داخل في هذا العموم ولكن مقصودنا اثبات الاستحباب له بخصوصه للدلالة الخاصة بخلاف غيره من لا يستحب زيارة قبره لمخصوصه

بل لعموم زيارة القبور وبين المعنيين فرق لما لا يخفى فزيارته صلى الله عليه وسلم مطلوبة بالعموم والخصوص بل أقول أنه لو ثبت خلاف في زيارة غيره النبي صلى الله عليه وسلم لم يلزم من ذلك اثبات خلاف في زيارته لأن زيارة القبر تعظيم وتعظيم النبي صلى الله عليه وسلم واجب وأما غيره فليس كذلك وهذا المعنى أقول والله أعلم أنه لا فرق في زيارته صلى الله عليه وسلم بين الرجال والنساء لذلك ولعدم المحذور في خروج النساء إليه وأما سائر القبور فعمل الاجماع على استحباب زيارتها للرجال وأما النساء ففي زيارتهن للقبور أربعة أوجه في مذهبنا أشهرها أنها مكروهة جزم به أبو حامد والمحاملي وابن الصباغ والجرجاني ونصر المقدسي وابن أبي عسرون وغيرهم وقال الرافعي أن الأكثرين لم يذكروا رواه وقال المروزي قطع به الجهور وصرح بأنها كراهية تنزيه والثاني أنها لا تجوز قاله صاحب المذهب وصاحب البيان والثالث لا تستحب ولا تنكره بل تباح قاله الروياني والرابع أن كانت لتجديد الحزن والبكاء بانهديد والنوح على ما جرت به عادة من فهو حرام وعليه يحمل الطبري وأن كانت لا اعتبار بغیر تعدد ولا نباحة إلا أن تكون هجوز لا تشتهى فلا يكره كخبر الجماعة في لمس أحد قاله الشافعي وفرق بين الرجل والمرأة بأن الرجل معه من الضبط والقوة بحيث لا يبيح ولا يجزع بخلاف المرأة واحتج المانعون بقوله صلى الله عليه وسلم لعن الله زوارات القبور ورواه الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حسن صحيح ورواه ابن ماجه من حديث حسان بن ثابت واحتج المجوزون بأحد حديث منها قوله صلى الله عليه وسلم كنت نهيتمكم عن زيارة القبور فزوروها واحاب المانعون بأن هذا خطاب الذكور ومنها قوله صلى الله عليه وسلم للمرأة التي رآها عند قبري اني الله واصبري ولم ينهها عن الزيارة وهو استدلال صحيح ومنها قول عائشة كيف أقول

يا رسول الله قال قولي ألسلام على أهل الديار من المؤمنين وسند كره في
 خروج النبي صلى الله عليه وسلم للقبض وهو استدلال صحيح انتهى
 ما ذكره ((والجواب)) أي يقال هذا المعتبر لو فُوقش على جميع ما يقع
 في كلامه من الدعاوى والخلس والمجمل لطال الخطاب ولكن التنبيه على
 بعض ذلك كاف لمن له أدنى فهم وعند أدنى علم وقوله زيارة القبور
 تعظيم وتعظيم النبي صلى الله عليه وسلم واجب الكلام عليه من وجوه
 أحدها أن يقال هاتان المقدمتان أخذتا على إطلاقهما أن يتجنان زيارة
 قبره واجبة وهو اتاج لازم للمقدمتين لزوماً بما فان الضرب الأول من
 الشكلى الأول والحد الأوسط فيه محمول في الأولى موضوع في الثانية
 فتكون النتيجة موضوع الأولى ومحمول الثانية وهى زيارة قبره واجبة ثم
 يلزم على هذا الوازم منها أن تارك زيارة قبره عاص ثم مستحق للعقوبة
 منتفى العدة لا تصح شهادته ولا تقبل روايته ولا قتواه وفي هذا انفسيق
 جميع الصحابة إلا من صح عنه منهم الزيارة ولا ريب أن هذا أمر من قول
 الرافضة الذين فسقوا جمهورهم بتركهم تلبية على بل هو من جنس قول
 الخوارج الذين يكفرون بالذنب لأن تارك هذه الزيارة عنده تارك
 لتعظيمه وترك تعظيمه كفر وملزوم للكفر فان تعظيم الرسول من لوازم
 الايمان فعدمه مستلزم للكفر وعلى هذا فكل من لم يزركم فهو كافران
 تارك لتعظيمه صلى الله عليه وسلم ولا ريب أن الرافضة والخوارج
 لم يصلوا الى هذا الجهل والكذب على الله ورسوله وهى الامه بوضعه
 الوجه الثانى ان الخوارج انما كفروا بالامه بمخالفة أمره ومعصيته
 ونكسوا بنصوص من مشايخه لم يردوها الى المحكم وأما عباد القبور فكفروا
 بموافقة الرسول في نفس مقصوده وجعلوا تجريد التوحيد كفراً وتنقصا
 فأين المكفر بالذنب الى المكفر بموافقة الرسول وتجريد التوحيد بوضعه

الوجه الثالث ان زيارة قبره لو كانت تعظيما له لكانت مما لا يتم الايمان الا بها
ولكانت فرضا معينا على كل من استطاع اليها سبيلا من قرب أو بعد ولما
أضاع السابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم
باحسان هذا الفرض قام به الخلف الذين خلفوا من بعدهم يزعمون أنهم
بذلك أولياء الرسول وحزبه المتعاطون بحقوقه وما كانوا أولياءه ان أولياءه
الأهل طاعته والقيام بما جاء به علما ومعرفة وعملا وارشادا وجهادا
الذين جردوا توحيد الخالق وعرفوا الرسول حقه وواقفوه في تنفيذ ما جاء به
والدعوة اليه والذب عنه الوجه الرابع انه اذا كانت زيارة قبره واجبة
على الايمان كانت الهجرة الى القبر كالمهاجرة اليه في حياته فان
الهجرة الى المدينة انقطعت بعد الفتح كما قال النبي صلى الله عليه وسلم
لا هجرة بعد الفتح وعند عباد القبور ان الهجرة الى القبر فرض معين على
من استطاع اليه سبيلا وليس يضاف ان هذا امر انعمه صريحا لما جاء به
الرسول واحداث في دينه ما لم يأذن به وكذب عليه وعلى الله وهذا من أفجع
التقصير وقد ذكر المعترض في موضع من كتابه انه رأى قتيبا بخط شيخ
الاسلام وفيها ولهذا كانت زيارة القبور على وجهين زيارة شرعية وزيارة
بدعية فالزيارة الشرعية مقصودها السلام على الميت والدعاء له ان كان
مؤمنًا وتذكر الموت سواء كان الميت مؤمنًا أم كافرا قال وقال بعد ذلك
فالزيارة لقبر المؤمن نبيا كان أو غير نبي من جنس الصلاة على جنازه وأما
الزيارة البدعية فن جنس زيارة النصارى مقصودها الاصرار بالميت
مثل طلب الخواش منه أربه أو التمسح بقبره وتقبيله أو الصعود له
ونحو ذلك فهذا كله لم يأمر الله به ولا رسوله ولا استحبه أحد من أئمة
المسلمين ولا أحد من السلف لا عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولا غيره
(قال المعترض)

بعد حكايته هذا الكلام من الشيخ وبقي قسم لم يذكره وهو أن تكون
 للتبرك به من غير اثر إليه فهذه ثلاثة أقسام أولها السلام والدعاء وقد سلم
 جوارزه وأنه شرعى والقسم الثانى التبرك به والدعاء عنده الزائر قال وهذا
 القسم يظهر من خوى كلام ابن تيمية أنه يلحقه بالقسم الثالث ولا دليل له
 على ذلك بل نحن نقطع بطلان كلامه فيه وإن المعلوم من الدين وسير
 السلف الصالحين التبرك ببعض الموق من الصالحين فكيف بالانبياء
 والمرسلين ومن ادعى أن قبو والانبياء وغيرهم من أموات المسلمين سواء
 فقد أتى أمر أعظيما نقطع بطلانه وخطئه فيه وفيه حظ لرتبة النبي الى
 درجة من سواء من المؤمنين وذلك كفر يهين فان من حظ رتبة النبي
 صلى الله عليه وسلم عما يجب له فقد كفر فان قال ان هذا ليس بحظ ولكنه
 منع من التعظيم فوق ما يجب له قلت هذا جهل وسوء أدب وقد تقدم في أول
 الباب الخامس الكلام في ذلك ونحن نقطع بان النبي صلى الله عليه وسلم
 يستحق من التعظيم أكثر من هذا المقدار في حياته وبعد موته ولا يرتاب من
 في قلبه شيء من الايمان هذا كله كلام المعارض فاقترأى ما تضمنه من
 الغلو والجهل والتكفير بمجرد الهوى وقلة العلم أو لا يستحي من هذا مبلغ
 علمه أن يرى أتباع الرسول وحزبه وأولياؤه الذي يشهد به عليه
 كلامه لكن من برد الله قنته فلن نعلم له من الله شيئا الوجه الخامس أن
 يقال لهذا المعارض وأشباهه من عباد القبور أن توجبون كل تعظيم للرسول
 صلى الله عليه وسلم أو نوحا خاصا من التعظيم فان أوجبتم كل تعظيم لزمكم
 أن توجبوا السجود لقبيره وتقبيله واستلامه والطواف به لانه من تعظيمه
 وقد أنكر صلى الله عليه وسلم على من عظمه بما لم يأذن به كتعظيم من سجد
 له وقال لا تطروني كما أطردت النصارى عيسى بن مريم فانما أعابدوا قفروا
 عبد الله ورسوله ومعلوم ان مطريه إنما قصد تعظيمه وقال صلى الله عليه

وسلم لمن قال له يا محمد يا سيدنا وابن سيدنا وخيرنا وابن خيرنا عليك بقرولكم ولا يستهوينكم الشيطان انا محمد عبد الله ورسوله ما أحب أن ترفعوني فوق منزلي التي أنزلني الله عز وجل فمن عظمه بما لا يحب فاعلم أني بضد التعظيم وهذا نفس ما حرمه الرسول صلوات الله وسلامه عليه ونهى عنه وحذر منه وأيضاً فإن الحلف به تعظيم له فقلوا يجب على الحالف أن يخاف به لانه تعظيم له وتعظيمه واجب وكذلك تسبيحه ونكسب بره والتوكل عليه والذبح باسمه كل هذا تعظيم له ومعلوم ان ايجاب هذا مثل ايجاب الحج اليه بالزيارة على من استطاع اليه سبيلاً ولا فرق بينهما وان قلتم انما توجب نوعاً خاصاً من التعظيم طولبت بضابط هذا النوع وحده والفرق بينه وبين التعظيم الذي لا يجب ولا يجوز ويبان ان الزيارة من هذا النوع الواجب والا كنتم متساقلين موجبين في الدين ما لم يوجبه الله وشارهين شرعاً لم يأذن به الله الوجه السادس أن يقال الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم كلما خطر بالبال تعظيم له فاوجبوا له هذا التعظيم واحكموا على من قال لا يجب بانه تارك لتعظيمه بل احكموا على من قال لا تجب الصلاة عليه كلما ذكر ولا تجب الصلاة عليه في الصلاة أو لا تجب في الأمر الأمرة أو لا تجب أصلاً بانه تارك للتعظيم لان الصلاة عليه تعظيم له بل لا ريب فهل كان أئمة الاسلام وعلماء الامة نافرين له لتعظيمه تاركين له بنفيهم الوجوب أم كانوا أشد تعظيماً له منكم وأعرف بحقوقه وأحفظ لدينه أي يراد فيه ما ليس منه يوضحه الوجه السابع ان الذين كرهوا من انقضاء الصلاة عليه عند الذبح يكونون على قولكم تاركين لتعظيمه وذلك قادح في إيمانهم وكذلك من كرهه أو حرم الحلف به وقال لا تنعقد عين الحالف به يكون على قولكم تاركاً لتعظيمه لان الحلف به تعظيم له بل لا ريب الوجه الثامن ان القول بعدم وجوب زيارة قبره أو بعدم استغبارها أو بعدم جواز شد

الرجال لا يقدح في تعظيمه بوجه من الوجوه وهو بمنزلة قول من قال من
 أئمة الاسلام لا تجب الصلاة عليه في الشهادتين الأخير وبمنزلة قول من قال
 منهم تكراه الصلاة عليه عند الذبح وبمنزلة قول من قال لا تستحب الصلاة
 عليه في الشهادتين الأولى ولا عند الشهادتين الاذان بل قول من نفى وجوب
 الزيارة أو جوازها والرجال الى القبر أولى أن يكون منافياً للتعظيم من قول
 من نفى وجوب الصلاة عليه أو استحبابها في بعض المواضع لان الصلاة
 عليه ما مور بها وقد ضمن للمصلي عليه مرة أن يصلي عليه عشر ابل
 الصلاة عليه محض التعظيم له فنفى وجوبها أو استحبابها في موضع ليس
 بترك للتعظيم وليس انكار وجوب كل من الامرين فادحاً في تعظيمه بل ذلك
 حين تعظيمه يدل عليه الوجه التاسع ان تعظيمه هو موافقته في محبة
 ما يحب وكراهة ما يكره والرضا بما رضى به وفعل ما أمر به وترك ما نهى عنه
 والمبادرة الى ما رغب فيه والبعد عما حذر منه وان لا يتقدم بين يديه ولا
 يقدم على قوله قول أحد سواه ولا يعارض ما جاء به بمعقول ثم يقدم المعقول
 عليه كما يقوله أئمة هذا المعترض الذين تلقى عنهم أصول دينه وقدم آراءهم
 وهو أحسن ظنونهم على كلام الله ورسوله ثم ينسب ورثة الرسول الواقفين
 مع أقواله المخالفين لما خالفها الى ترك التعظيم وأي اخلال بتعظيم وأي
 تنقص فوق من عزّل كلام الرسول عن افادة الباقين وقدم عليه آراء
 الرجال وزعم ان العقل يعارض ما جاء به وان الواجب تقديم المعقول وآراء
 الرجال على قوله الوجه العاشر أن يحجب زيارة قبره أو استحبابها وشهد
 الرجال اليه لا جليل تعظيمه يتضمن جعل القبر منسكاً يحج اليه كما يحج الى
 البيت المتين كما يفعله عباد القبور ولا سيما فانهم يأثرون عنده بظهور
 ما يأتي به الحاح من الوقوف والنداء والتضرع وكثير منهم يطوف بالقبر
 وبستامته ويقبله ويصيح عليه فلم يبق عليه من أعمال المناسك الا الحلق

والضرورة الجوار في حجاب الوسيلة الى هذا المذخور واستحقابها من
 أعظم الامور منافاة لما شرعه الله ورسوله وقد آل الامر بكثير من الجهال
 الى التورع عند قبور من يشهدون الرجال الى قبورهم وحلق رؤسهم عند
 قبورهم وتسمية زيارتها حجابا ومناسك وصنف فيه بعضهم كتابا سماه
 (مناسك المشاهد) وكان سبب هذا هو الغلو الذي يظنه من قل علمه
 تعظيما ولا ريب ان هذا أكره شيء الى الرسول قصدا ووسيلة الوجه
 الخادى عشر ان هذا الذي قصده عباد القبور من التعظيم هو بعينه
 السبب الذي لاجله حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخاذ القبور
 مساجد وإيقاد السرج عليها والى فاعل ذلك ونهى عن الصلاة اليها وحرم
 اتخاذ قبره عيدا ودعاه به أن لا يجعل قبره وثنا بعد ولا جله نهى فضلاء
 الامة وساداتها عن ذلك ولا جله أمر عمر بن الخطاب بقبور بنى قريظة
 زمان الصحابة ولا جله منع مالك من نذر اتيان المدينة وأراد القبر أن يوفى
 بنذره ولا جله كره الشافعى أن يعظم قبر مخلوق حتى يجعل مسجدا كما قال
 وأكره أن يعظم مخلوق حتى يجعل قبره مسجدا ولا جله كره مالك أن يقول
 القائل زرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم لما يورثهم هذا اللفظ من انه انما
 قصد المدينة لاجل زيارة القبر ولما فيه من تعظيم القبور باضافة الزيارة
 اليه مع كونه أعظم القبور على الإطلاق وأجلها وأشرف قبره على وجه
 الارض فانفتحة بتعظيمه أقرب من الفتنة بتعظيم غيره من القبور فخمي
 مالك رحمه الله تعالى بغيره حتى في اللفظ ومنع الناذر من اتيانه ولو كان
 اتيانه قربة عنده لا وجب الوفاء به فان من أصله أن كل طاعة تجب بالنذر
 سواء كان من جنسها واجب بالشرع أو لم يكن ولهذا يوجب اتيان مسجده
 المدينة على من نذر اتيانه وقد منع ناذر اتيان القبر من الوفاء بنذره فلو
 كان ذلك عنده قربة لا ازمه الوفاء به ومن رد هذا النقل عنه وكذب

الناقل فهو من جنس من اقترى الكذب وكذب بالحق لما جاءه فان ناقله من
 له لسان صدق في الامة بالعلم والامامة والصدق والجلالة وهو القاضي أبو
 اسحاق اسمعيل بن اسحق بن اسمعيل بن حماد بن زيد أحد الاثمة الاعلام
 وكان نظير الشافعي وامام في سائر العلوم حتى قال المبردا اسمعيل القاضي
 أعلم مني بالتصريف وروى عن يحيى بن أكثم انه رآه مقبلا فقال قد جاءك
 المدينة وقد ذكرك وهذا النقل عن مالك في أشهر كتبه عند أصحابه
 وأجلها عندهم وهو المبسوط فن كذبه فهو عيب نزلة من كذب مالك
 والشافعي وأبا يوسف ونظراءهم ومن وصل الهوى بصاحبه الى هذا الحد
 فقد قضح نفسه وكفى خصمه مؤنته ومن جمع أقوال مالك وأجوبته
 وضم بعضها الى بعض ثم جمعها الى أقوال السلف وأجوبتهم قطع عمادهم
 وعلم نصيحتهم للامة وتطيلهم للرسول وحرصهم على اتباعه
 وموافقته في تجريد التوحيد وقطع أسباب الشرك وبهذا جعلهم الله آفة
 وجعل لهم لسان صدق في الامة فلو ورد عنهم شيء خلاف هذا كان من
 المثابة الذي يرد الى المحكم من كلامهم وأصولهم فكيف ولم يصح عنهم
 حرف واحد يخالفه قسرين ان هذا التعظيم الذي قصده عباد القبور هو
 الذي كرهه أهل العلم وهو الذي حذر منه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ونهى أمته عنه ولعن فاعله وأخبر بشدة غضب الله عليه حيث يقول اشتد
 غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ومعهم وطما أنهم إنما
 فعلوا ذلك تعظيمًا لهم ولقبورهم فعلم أن التعظيم للقبور مما يلعن الله فاعله
 ويشتد غضبه عليه الوجه الثاني عشر أن هذا الذي يفعله عباد القبور
 من المقاصد والوسائل ليس بتعظيمهم فان التعظيم محله القلب واللسان
 والجوارح وهم أبعد الناس منه فالتعظيم بالقلب ما يتبع الاعتقاد كونه
 رسولاً من تقديم محبته على النفس والولد والوالد والناس أجمعين وبصدق

هذه الحجة أمر أن أحدهما تجريد التوحيد فإنه صلى الله عليه وسلم كان
 أحرم المطلق على تجريده حتى قطع أسباب الشرك ووسائله من جميع
 الجهات ونهى عن عبادة الله بالتقرب إليه بالتوافل من الصلوات في
 الاوقات التي يسجد فيها لعباد الشمس لها بل قبل ذلك الوقت بعد أن تصلى
 الصبح والعصر لا يشبه الموسدون بهم في وقت عبادتهم ونهى أن يقال
 ما شاء الله وشاء فلان ونهى أن يحلف بشيخ الله وأخبر أن ذلك شرك ونهى
 أن يصلى إلى القبر أو يتخذ سجداً أو عيذاً أو يوقد عليه امرأج وذم من
 شرك بين اسمه وأسم ربه تعالى في لفظ واحد فقال له بس الخطيب أنت بل
 مدار دينه على هذا الأصل الذي هو قطب رضى النجاة ولم يقر أحد ما قرره
 صلى الله عليه وسلم بقوله وفعله وهدية وسد الذرائع المنافية له فتعظيمه صلى
 الله عليه وسلم بموافقته على ذلك لا بمنافضته فيه الثاني تجريد متابعتة
 وتحكيمه وحده في الدقيق والجليل من أصول الدين وفروعه والرضا بحكمه
 والانقياد له والتسليم والاعراض عن مخالفته وهادم الالتفات إليه حتى
 يكون وحده الحاكم المتبمع المقبول قوله كما كان ربه تعالى وحده المعبود
 المألوه الخوف المرجو المستغاث به المتوكل عليه الذي إليه الرغبة والرهبة
 وإليه الوجهة والعمل الذي يؤمل وحده لكشف الشدائد وتفرج الكربات
 ومغفرة الذنوب الذي خلق المخلق وحده ورزقهم وحده وأحياهم وحده
 وأماتهم وحده ويبيعهم وحده ويغفر ويرحم ويصل ويسعد ويشقى
 وحده وليس غيره من الأمور شيء كأننا من كان بل الأمر كله لله وأقرب
 الخلق إليه وسبيله وأعظمهم عنده جاهاً وأرفعهم لديه كراماً وقدر أعظمهم
 عنده شفاعة ليس له من الأمور شيء ولا يعطى أحد شيئاً ولا يمنع أحد شيئاً
 ولا يهلك أحد ضراً ولا يرشداً وقد قال لا تقرب الخلق إليه وهم ابنته وعنه
 وعنه يافطة بنت محمد لا أغنى عنك من الله شيئاً يا عباس عم رسول الله

لا أغنى عنك من الله شيئا يا صفة عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أغنى
 عنك من الله شيئا فهذا هو التعظيم الحق المطابق لحال المعظم النافع للعظيم في
 معاشه ومعاده الذي هو لازم إيمانه وملزومه وأما التعظيم باللسان فهو
 الثناء عليه بما هو أهله مما أنشئ به على نفسه وأنشئ به عليه وبه من غير غلو
 ولا نقص برفك إن المقصر المفرط تارك لتعظيمه فالغالي المفرط كذلك وكل
 منهما مآثم من الآثام من وجه دون وجه وأولياؤه سلكوا بين ذلك قواما
 وأما التعظيم بالجوارح فهو العمل بطاعته والسعي في اظهار دينه واعلاء
 كلمته ونصر ما جاء به وجهاد ما خالفه وبالجملة فالتعظيم النافع هو تصديقه
 فيما أخبر وطاعته فيما أمر والموا الالة والمعاداة والحب والبغض لأجله
 وفيه وتحميكم به وحده والرضا بحكمه وأن لا يتقدم من دونه طاعون
 يكون التحاكم إلى أقواله فما وافقها من قول الرسول قبله وما خالفها رده
 أو نأوله أو أعرض عنه والله سبحانه يشهدوك في بهتم بدار ملائكته ورسوله
 وأولياؤه إن عباد القبور وخصوم الموحدين لبسوا كذلك وهم يشهدون
 على أنفسهم بذلك وما كان لهم أن ينصروا دينه ورسوله صلى الله عليه
 وسلم شاهد ين على أنفسهم بتقديم آراءه شيوخهم وأقوال متبوعهم على
 قوله وأنه لا يستفاد من كلامه يقين وأنه إذا عارضه الرجال قدمت عليه
 وكان الحكم ما تحكم به أفلا يستضي من الله من العقال من هذا حاله في
 أصول دينه وفروعه أن يستتر بتعظيم القسيرة وهم الجهال أنه معظم لرسوله
 ناصر له منتصر له ممن ترك تعظيمه وتنقصه ويأبى الله ذلك ورسوله صلى الله
 عليه وسلم والمؤمنون وما كافوا أولياؤه إن أولياؤه الا المتقون ولكن
 أكثرهم لا يعلمون وقل أعمالوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون
 وستردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبذكم بما كنتم تعملون (قال المعارض)
 وقد خرجنا عن المقصود فترجع إلى غرضنا وهو الاستدلال على أن زيارة

قبر النبي صلى الله عليه وسلم قربة ومما يدل على ذلك القياس وذلك على
 زيارة النبي صلى الله عليه وسلم البقيع وشهداء أحد وسنين أن ذلك غير خاص
 به صلى الله عليه وسلم بل مستحب لغيره وإذا استحب زيارة قبر غيره صلى الله
 عليه وسلم فقبره أولى لماله من الحق وجوب التعظيم فإن قلت الفرق أن
 غيره يزاول الاستغفارة لاحتياجه إلى ذلك كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم في زيارة
 أهل البقيع والنبي صلى الله عليه وسلم مستغن عن ذلك قلت زيارته صلى
 الله عليه وسلم انما هي لتعظيمه والتبرك به ولتنالنا الرحمة بصلاته وسلامنا
 عليه كما انما هو روي بالصلة عليه والتسليم وسؤال الله له الوسيلة وغير ذلك
 مما يعلم انه حاصل له صلى الله عليه وسلم بغير سؤالنا ولكن النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم أرشدنا إلى ذلك بدعائنا له منه عرضين للرحمة التي رتبها الله على ذلك فإن
 قلت الفرق أيضا أن غيره لا يخشى فيه محذور وقبره صلى الله عليه وسلم
 يخشى الإفراط في تعظيمه أن يعبد قلت هذا كلام تشعرونه الجاود ولولا
 خشية اغترار الجهال به لما ذكرته فإن فيه تركا لمادات عليه الهدالة
 الشرعية بالآراء الفاسدة الخيالية وكيف يقدم على تخصيص قوله صلى
 الله عليه وسلم زوروا القبور وعلى ترك قوله من زار قبري وجبت له شفاعتي
 وعلى مخالفة إجماع السلف والخلف على هذا الخيال الذي لم يشهد به كتاب
 ولا سنة وهذا بخلاف النهي عن اتخاذ مسجدا أو كون الصلابة احترازا
 عن ذلك للمعنى المذكور لأن ذلك قد ورد النهي فيه وليس لنا نحن أن نشرح
 أحكاما من قبلنا أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله وقوله
 مردود عليه ولو قلنا هذا الخيال الفاسد تركا كثيرا من المسلمين بل ومن
 الواجبات والقرآن كله والإجماع المعلوم من الدين بالضرورة وسير الصحابة
 والتابعين وجميع علماء المسلمين والسلف الصالحين على وجوب تعظيم النبي
 صلى الله عليه وسلم والمبالغة في ذلك من تأمل القرآن العزيز وما تضمنه

من التصريح والاباء الى وجوب المبالغة في تعظيمه وتوقيره والادب معه
 وما كانت الصحابة يعاملونه به من ذلك امتلا قلبه ايمانا واحترقا وهذا
 الخيال الفاسد واستدرك أن يصغى اليه والله تعالى هو الحافظ لدينه ومن
 حدى الله فهو المهتدى ومن يضل فلا هادى له وعلماء المسلمين مكلفون
 بأن يبينوا للناس ما يجب من الادب رآته العظيم والوقوف عند الحد الذي
 لا تجوز مجاوزته بالأدلة الشرعية وبذلك يحصل الامن من عبادة غير الله
 ومن أراد الله اضلاله من أفراد من الجهال فلن يستطيع أحد هدايته فمن
 ترك شيئا من التعظيم المشروع لمنصب النبوة زاعما بذلك الادب مع الربوبية
 فقد كذب على الله تعالى وضيع ما أمر به في حق رسله كما أن من أفرط وجاوز
 الحد الى جانب الربوبية فقد كذب على رسول الله وضيع ما أمر به في حق
 ربه سبحانه وتعالى والعدل حفظ ما أمر الله به في الجانبين وليس في الزيارة
 المشروعة من التعظيم ما يفضى الى محذوراته هي ما ذكره (والجواب)
 أن يقال لا يخفى ما في هذا الكلام من التلبس والتمويه والغلو والتحليط
 والقول بغير علم والمناقشة على جميع ذلك نفى الى التطويل ولكن التنبيه
 على البعض كاف لمن وفقه الله وعلم أن هذا المعترض من أكثر الناس
 تلبسا وغلطا للحق بالباطل ولهذا قد بروج كلامه على كثير منهم وقوله
 لمن زيارة قبره قربة قياسا على زيارته صلى الله عليه وسلم البقيع وشهداء
 أحد هو من أفسد القياس لما بين الزيارتين من الفرق المبين وقد أقر
 المعترض بالفرق بأن زيارته صلى الله عليه وسلم لهم احسان اليهم وترحم
 عليهم واستغفار لهم وان زيارة قبره انما هي لتعظيمه والتبرك به كيفة
 يقاس على الزيارة التي لا تعلق بها مفسدة البتة بل هي مصلحة محضه
 الزيارة التي يخشى بها أعظم الفتنة وتتخذ وسيلة الى ما يخفضه المزور
 ويكرهه ويعتق فاعله حتى لو كانت الزيارة من أفضل القربات وكانت

ذرية ووسيلة الى ما يكرهه الزور ويغضه لنهى عنها طاعة له وتعظيمها
 ومحبة وتوقير وسعي في محابه كلنهي عن الصلاة التي هي قرينة الى الله في
 الاوقات المخصوصة لما يستلزمه من حصول ما يكرهه الله ويغضه ولم
 يكن في ذلك اخلال بتعظيم الله بل هذا عين تعظيمه واجلاله وطاعته فامل
 هذا الموضوع حق التأمل فانه مفرق بين عباد القبور وأهل التوحيد
 وقوله ان زيارته بسبب لان ثلثة الرحمة به لاثنا وسلامنا عليه فيقال له كان
 الرحمة لا تال بالصلاة والسلام عليه عندك الا من صلى عليه وسلم عند
 قبره وهذا مما لا تقوله أنت ولا أحد من المسلمين معك فهو كلام فيه عيوبه
 وتلبيس قوله فان قلت الفرق أيضا ان غيره لا يخشى فيه محذور وقبره
 يخشى الافراط في تعظيمه أن يعبد بسؤال لا تخفى صحته وقوته على أهل
 العلم والايمان وقوله في جوابه هذا كلام تقشع منه الجلود ولولا خشية
 اغترار الجهال به لما ذكرته فيقال نعم تقشع منه جلود عباد القبور والذين
 اذادعو الى عبادة الله وحده وأن لا يشرك به ولا يتخذ من دونه وثن يعبد
 اشمازت قلوبهم وتقشعرت جلودهم واكفهرت وجوههم ولا يخفى ان هذا
 نوع شبه وموافقة للذين قال الله فيهم واذا ذكر الله وحده اشمازت قلوب
 الذين لا يؤمنون بالآخرة ثم يقال اما جلود أهل التوحيد المتبعين لارسل
 العالمين بما صدقه الموافقين له فيما أحبه ورغب فيه وكرهه وحذر منه
 فانهم لا تقشعرون هذا الفرق بل تزيد قلوبهم وجلودهم طمأنينة وسكينة
 وهم يتبشرون وأما الذين في قلوبهم مرض فلا تزيدهم قواعد التوحيد
 وأدلته وحقايقه وأسراؤه الاربع الى رجسهم واذا سلك التوحيد في
 قلوبهم دفعته قلوبهم وأنكرته فانما منهم انه تنقص وضم لا كبر وازراء
 بهم وحطاهم عن مراتبهم واتباع هؤلاء ضعفاء العقول وهم اتباع كل ناعق
 عييون مع كل صانع لم يستضيؤوا بنور العلم ولم يلبوا الى ركن وثيق وأما أهل

العلم والايمان فانما نقشه على قلوبهم من مخالفة الرسول فيما أمر ومن ترك
 قبول قوله فيما أخبر ومن قول القائل واقراءه يا ابن اليعاقبة لا يستفاد بقوله
 وانه يجب أو يشرع الحج الى قبره ويجعل من أعظم الاعباد ويحتج بفعل
 العوام والطعام على ان هذا من دينه ويقدم هديهم على هدى المهاجرين
 والانصار والذين اتبعوهم باحسان ويستحل تكفير من نهى عن أسباب
 الشرك والبسد ودعى الى ما كان عليه خيرا والامة وساداتها ويستحل
 عقوبته وينسب الى التنقص والازراء فهذا أو أمثاله نقشه على قلوب أهل
 العلم والايمان وقوله ان في هذا الفرق ترك ما دللت عليه الادلة الشرعية
 بالأراء الفاسدة الخيالية ففي هذا الكلام من قلب الحقائق وترك
 موجب النصوص النبوية والقواعد الشرعية والمحكم الخاص المقيد الى
 المجمل المتشابه العام المطلق كما يفعله أهل الاهواء الذين في قلوبهم زيغ
 ما يبينه بحول الله ومعونته وتأيدته فان النصوص التي صحت عنه صلى الله
 عليه وسلم بالنهي عن تعظيم القبور بكل نوع يؤدي الى الشرك ووسائله
 من الصلاة عندها واليهاء واتخاذها مساجد وابقاد الاسرج عليها واشد
 الرجال اليها وجعلها اعبادا يجتمع لها كما يجتمع للعبادة ونحو ذلك صحيحة
 صريحة محكمة فيما دللت عليه وقبور المعظمين مقصودة بذلك النص
 والعلة ولا ريب ان هذا من أعظم المحاذير وهو أصل أسباب الشرك
 والفتنه به في العالم فكيف يناقض هذا وبعاوض باطلاق زور والقبور
 وباحاديث لا يصح منها البتة في زيارة قبره ولا يثبت منها خبر واحد ونحن
 نشهد بالله انه لم يقل شيئا منها كما تشهد بالله انه قال تلك النصوص الصحيحة
 الصريحة وهؤلاء فرسان الحديث وأئمة النقل ومن اليهم المرجع في
 الصحيح والسقيم من الآثار وقد ذكرنا في جات قد قدم انهم لم يصحوا منها
 خبرا واحدا ولم يحتجوا منها بحديث واحد بل ضعفوا جميع ما ورد في ذلك

وطلعنوا فيه وينواسب ضعفه وحكم عليه جماعة منهم بالكذب والوضع
 وكذلك دعواه اجماع السلف والخلف على قوله فاذا اراد بالسلف
 المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان فلا يخفى ان دعوى
 اجماعهم مجاهرة بالكذب وقد ذكرنا غير مرة فيما تقدم انه لم يثبت عن
 أحد من الصحابة شيء في هذا الا عن ابن عمر وحده فانه ثبت عنه اتيان
 القبر للسلام عند القدوم من سفر ولم يصح هذا عن أحد غيره ولم يواقع
 عليه أحد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لان الخلفاء
 الراشدين ولا من غيرهم وقد ذكر عبد الرزاق في مصنفه عن معمر بن
 عيسى الله بن عمر انه قال ما تعلم ان أحدًا من اصحاب النبي صلى الله عليه
 وسلم فعل ذلك الا ابن عمر وكيف ينسب مالك الى اجماع السلف والخلف في
 هذه المسئلة وهو أعلم أهل زمانه بعمل أهل المدينة قديما وحديثا وهو
 يشاهد التابعين الذين شهدوا الصحابة وهم جيرة المسجد واتبع الناس
 للصحابة ثم يمنع الناذر من اتيان القبر ويخالف اجماع الامة هذا لا يظنه
 الا جاهل كاذب على الصحابة والتابعين وأهل الاجماع وقد نهي علي بن
 الحسين زين العابدين الذي هو أفضل أهل بيته وأعلمهم في وقته ذلك
 الرجل الذي كان يحى الى قربة كانت عند القبر فيدخل فيها ويدعو احتج
 عليه بما سمعه من أبيه عن جده علي بن أبي طالب رضى الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال لا تتخذوا قبري عبدا ولا يوتئكم قبورا فان تسليمكم
 ييلغي أيها كنتم وكذلك ابن عمه حسن بن حسن بن علي شيخ أهل بيته كره
 أن يقعد الرجل القبر للسلام عليه ونحوه عند غبر دخول المسجد ورأى
 ان ذلك من اتخاذ عبدا وقال للرجل الذي رآه عند القبر ما رأيتك عند
 القبر فقال سلامت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال اذا دخلت المسجد
 فسلم ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا بيئتي عبدا ولا

